

خدمة المرأة لزوجها بين الحكم الفقهي و الطرح العلماني

حرية الجسد
في المنظور الإسلامي



ترقيق القلوب
والاستعداد
للقاء المحبوب



القول السديد
في حماية جناب
التوحيد

النور



رحلة تاريخية
مع اتفاقية CEDAW

مجلة إسلامية وثقافية شهرية تأسست عن يد جماعة أئمة المسار الحديث العدد ٦١٥ السنة الثامنة والعشرون ربيع أول ١٤٤٤ هـ

الطبعة ١٠ جنيهاً

السلام عليكم

كمال المحبة اتباع النبي ﷺ

إن من أعظم المنن التي ينالها العبد، محبة الله تعالى، والطريق إلى محبة الله طريق واضح بينه الله في كتابه، قال تعالى: «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (آل عمران: ٣١).

فكمال محبة الله تعالى ينالها العبد بكمال اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم.

وقد دلت الآية على أن محبة الله تعالى لا تتنازل إلا بثلاثة أمور: محبة العبد لربه، ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم، وطاعته فيما أمر.

فمن اجتمعت فيه هذه الخصال الثلاثة بكمالها نال المحبة بكمالها، وغُفِرَ له ذنبه.

فمقتضى المحبة للرسول صلى الله عليه وسلم: - اتباع شرعه بترك البدع والمخالفات.

- طاعته فيما أمر به، سواء كان أمراً وجوباً، أو أمراً نذياً.

- الانتهاء عما نهى عنه، سواء كان محرماً، أو مكروهاً.

فمن ادعى أن من طريق محبته، الاحتفال بمولده فقد أخطأ؛ فإنه تشريع لم يفعله أفضل أهل الأرض من الصحابة والتابعين، وقد كانوا أصدق الناس حباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاکر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هیکل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠٠ جنيه توضع

في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠

ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال

قسمة الإيداع على فاكس المجلة

رقم/٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال

سعودي أو مايعادلها

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٩ مجلداً

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٩ سنة كاملة

فهرس العدد

- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكرا
- ٥ باب التفسير، د. عبد العظيم يدوي
- ترقيق القلوب والاستعداد للقاء المحبوب،
- ٨ د. مرزوق محمد مرزوق
- ١١ رحلة تاريخية مع اتفاقية سيدوا، د. أيمن خليل
- سماحة الإسلام مع غير المسلمين،
- ١٧ الشيخ صلاح نجيب الدق
- ٢١ غزوة بدر، د. سيد عبد العال
- خدمة المرأة لزوجها بين الحكم الفقهي والطرح العلماني،
- ٢٤ د. محمد عبد العزيز
- القول السديد في حماية جناب التوحيد،
- ٢٨ الشيخ معاوية محمد هيكلا
- ٣٢ باب الفقه، صلاة الجمعة، د. حمدي طه
- ٣٦ واحة التوحيد، د. علاء خضر
- ٣٨ المعازف، د. متولي البراجيلي
- ٤١ مدخل إلى علم التفسير، د. محمد عاطف التاجوري
- حرية الجسد في المنظور الإسلامي،
- ٤٤ د. عبد الوارث عثمان
- ٤٧ فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد
- ٥٠ أهمية فطنة وذكاء القاضي، د. جمال عبد الرحمن
- تحذير الداعية من القصص الواهية،
- ٥٣ الشيخ علي حشيش
- نماذج تحتدى من أعلام وأئمة أهل السنة،
- ٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- راحة البال .. معناها .. وطرق استجلابها،
- ٦١ د. سعود بن إبراهيم الشريم
- الأثار الفقهية لاستخدام الشبكة العنكبوتية في الاعتداء
- ٦٤ على الدين، د. عبد القادر هاروق محمد
- ٦٧ احذروا فتنة المال، الشيخ عبده أحمد الأقرع
- التشريك في العبادة بأمور الدنيا،
- ٧٠ المستشار أحمد السيد إبراهيم



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير،

مصطفى خليل أبو المعاضي

رئيس التحرير التنفيذي،

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي،

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة

٢٣٩٣٠٦٦٠ فاكس، ٢٣٩٣٠١٧٠ ت

البريد الإلكتروني

MCTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات . السعودية ١٢
ريال . الإمارات ١٢ دراهم . الكويت
١ دينار . المغرب ٢ دولار أمريكي
الأردن ١ دينار . قطر ١٢ ريال
عمان ١ ريال عماني . أمريكا ٤
دولار . أوروبا ٤ يورو

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

الواجب على أهل الإسلام نحو النبي صلى الله عليه وسلم

الرئيس العام

د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولي الصالحين، وأشهد أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم رسول رب العالمين، اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين. وبعد: فقد ذكرت في اللقاء السابق نماذج يسيرة من تأييد الله للنبيه صلى الله عليه وسلم، وأواصل في هذا اللقاء ذكر شيء من ذلك، وأقول وبالله التوفيق:

وتعالى. (انظر: فتح القدير، للشوكاني، ج ٥/ ٤٧).

وقال ابن تيمية: «إن التعزير: اسم جامع لتصره وتأييده ومنعه من كل ما يؤذيه، والتوقير: اسم جامع لكل ما فيه سكينه وظمانينة من الإجلال والإكرام، وإن يعامل من التشريف والتكريم والتعظيم بما يصونه عن كل ما يخرج به عن الوقار». (الصارم المسلول: ١٤٢).

وقد علق الله الفلاح بنصرة النبي عليه الصلاة والسلام وتوقيره كما قال تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَآخَرُوا لَهُ وَتَمَرَّدُوا وَتَقَرَّبُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَآخَرُوا لَهُ وَتَمَرَّدُوا وَتَقَرَّبُوا** (الأعراف: ١٥٧).

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «عزروه يعني: حموه ووقروه». وقال مجاهد: «عزروه، سدوا أمره وأعانوا رسوله صلى الله عليه وسلم».

قال الطبري رحمه الله، وتصروه يعني:

وفي هذا اللقاء أذكر نفسي وأخواني بواجبنا تجاه نبينا صلى الله عليه وسلم.

إن للنبي صلى الله عليه وسلم مكانة رفيعة ومنزلة كريمة عند ربه، وقد أوجب على أهل الإيمان حقوقاً للنبي -عليه الصلاة والسلام- وسأذكر أهمها هنا:

أولاً: وجوب نصرته وتعزيره وتوقيره -صلوات الله وسلامه عليه- امتثالاً لقول الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَتَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ** (الأنعام: ١١٣).

ومعنى التعزير والتوقير: الاحترام والإجلال والإعظام. قال المبرد: «تعزروه، تبالغوا في تعظيمه»، وقال الأخفش: «تنصرونه»، وقال الطبري: «تعينونه». (انظر: الشفا، للقاضي عياض).

ومما ينبغي أن يعلم أن التعزير والتوقير في الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والتسبيح لله تبارك

أعانوه على أعداء الله وأعدائه بجهادهم
ونصب الحرب لهم. (تفسير الطبري، ج ٩ /
٥٩).

كما دلت الآية على وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ونصرته بنصرة دينه. وهذا أمر لا يختص بعصر دون عصر. بل هو أمر لازم في كل العصور إلى انقضاء التكليف. وقد تشدد الحاجة إلى ذلك في بعض الأوقات، خاصة حينما ينبري الظالمون ويظعنون على النبي الأمين صلى الله عليه وسلم. ومن مظاهر النصر العظيمة والواجبة له صلى الله عليه وسلم الجهاد بالبيان وإيراد الحجج. وحل شبه المخالفين والرد عليهم. ووضع الكتب في ذلك.

ونصرة النبي صلى الله عليه وسلم من علامات صدق الإيمان، كما قال تعالى:

﴿فَقُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلَيْسَ بِاللَّهِ عَزَائِبُ مَا وَعَدُوا وَيَحْتَسِرُونَ عَلَىٰ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الحشر: ٨)،

قال القاسمي: «أي: في الإيمان اليقيني لتصديق أعمالهم دعواهم؛ إذ علامة وجدان اليقين ظهور أثره على الجوارح».

(تفسير القاسمي، ج ١٥/ص ٥٧٤).

ومن هنا كان الصحابة رضي الله عنهم وهم أشد الناس حباً وتديقاً وتقديراً للنبي صلى الله عليه وسلم يدافعون عنه بكل ما يملكون نصرة له ولدينه: صلى الله عليه وسلم.

قال ابن القيم رحمه الله: في أثناء حديثه عن غزوة أحد: «وقتل مصعب بن عمير بين يديه، فدفع اللواء إلى علي بن أبي طالب، ونشبت حلقتان من حلق الغضر في وجهه صلى الله عليه وسلم، فانتزعا أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه، وعرض عليهما حتى سقطت ثنياته من شدة غوصهما في وجهه، وامتنص مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري الدم من جنته، وأدركه المشركون يريدون ما الله حائل بينهم وبينه. فحال دونه تضر من المسلمين نحو

عشرة حتى قتلوا، ثم جالدهم طلحة حتى أجدهم عنه، وقرس أبو دجانة عليه بظفروه والتبل يقع فيه وهو لا يتحرك، ومرو أنس بن النضر بقوم من المسلمين قد أقوا ما بأيديهم، فقال: ما تنتظرون؟ فقالوا: قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ما تصنعون في الحياة بعده؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه، وجاء علي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء ليشرّب منه، وغسل من وجهه الدم، وصب على رأسه، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلو صخرة هنالك، فلم يستطع لما به، فجلس طلحة تحته حتى صعداها، وحانت الصلاة فصلى بهم جالسا، وصار رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم تحت ثواء الأنصار. (زاد المعاد، ج ٢/ ١٩٧).

فَتَأْمَلُوا يَا أَهْلَ الْإِيمَانِ هَذِهِ التَّمَاذِجُ
الْبَارِعَةُ فِي نَصَرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. وَلَقَدْ سَارَ التَّابِعُونَ عَلَى هَذَا التَّمْنَوَالِ
وَتَمَنَّوْا صَحْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَنَصَرَتِهِ وَالِدِفَاعَ عَنْهُ، وَلَقَدْ وَرَدَتْ عَنْهُمْ
أَخْبَارٌ تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، مِنْهَا مَا رَوَاهُ ابْنُ
إِسْحَاقَ فِي قَوْلِهِ: «حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ، قَالَ: قَالَ
رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ لِحَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ:
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحْبَتَهُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ
يَا ابْنَ أَخِي. قَالَ: فَكَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ؟
قَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ كُنَّا نَجْهَدُ فِي اتِّبَاعِهِ، قَالَ،
فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ أَدْرَكْتَنَاهُ مَا تَرَكْنَاهُ يَمْشِي عَلَى
الْأَرْضِ وَلِحِمْلِنَاهُ عَلَى أَعْنَاقِنَا» (سيرة ابن
هشام، ج ٣/ ٢٧٩).

كما روى مسلم في صحيحه من حديث إبراهيم التيمي عن أبيه قال: كنا عند حذيفة رضي الله عنه فقال رجل: أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاتلت معه وأُبليت. (مسلم ١٧٨٨).

والسؤال الذي يطرح نفسه الآن
ماذا قدمنا في العصر
الحاضر لنصرة

نبينا صلى الله عليه وسلم والدفاع عنه وقد تناول عليه الكفرة والمجرمون، واخوان القردة والخنازير وعباد الصليب؟

إن الواجب على كل مسلم اليوم أن يراجع نفسه قبل أن يسأل بين يدي ربه عن تضييطة وتقصيره، وليكن لنا في سلفنا أسوة في توقيف النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه والدفاع عنه، وقد مدح الله تبارك وتعالى من يفعل ذلك، وأخبر أنهم هم الصادقون، فقال تعالى: ﴿لَقَدْ قَرَأَ التَّوْحِيدَ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّنْ بِهِمْ يَتْلُوهُ صَوْتًا مِمَّنْ يَنْسَوْنَ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (الحشر: ٨)، كما أقول لأهل الإيمان، لا ينبغي لكم التقاعس والتخاذل عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأذكركم بتقريب الله وتوبيخه لمن يفعل ذلك ويتخلف عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، كما جاء في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهَا أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِالنِّسْبَةِ مِنْ نَفْسِهِ﴾ (التوبة: ١٢٠). أي، ما صح لهم ذلك وما استقام، ومن نصرته صلى الله عليه وسلم والقيام بأركان الإيمان والإسلام وتطبيقها عملياً في حياة المسلمين والالتزام بسنته صلى الله عليه وسلم والدفاع عنها ونشرها بين المسلمين.

ثانياً: وجوب النصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أوجب الله على أهل الإيمان، النصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿لَنْ يَنْصَحَ عَلَيْكَ الْكُفْرَاءُ وَلَا عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فَهُمْ لَنْ يَنْصَحُوا لَكَ وَلَا لِمَنْ هُمْ يُقْسِمُونَ﴾ (النصيحة: ٩١). والنصيح، القيام بما يصلح به الشيء، ويكون خالياً من الخلل والفساد، ومعنى: «إذا نصحوا لله ورسوله، أي، أخلصوا الإيمان والعمل الصالح، ولم يرجعوا، ويتيروا الفتن». قال رشيد رضا رحمه الله، أي: «إذا أخلصوا لله تعالى في الإيمان ورسوله صلى الله عليه وسلم في الطاعة

وأداء الأمانة بالقول والعمل، ولا سيما الذي تقتضيه حالة الحرب». (انظر: تفسير المنار، ج ١٠/ ٦٧٩).

وعن تميم الداري رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدين النصيحة». قلنا: لمن؟ قال: لله، وكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.. (مسلم، ٩٥). وهذا الحديث عظيم الشأن عظيم النفع، وقد اعتنى بشرحه المحدثون، قال الخطابي رحمه الله: «النصيحة: كلمة جامعة معناها حيابة الحظ للمنصوح له، ويقال: هو من وجيز الأسماء ومختصر الكلام، وليس في كلام العرب كلمة مفردة يستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة كما قالوا في الفلاح: ليس في كلام العرب كلمة أجمع لخير الدنيا والآخرة منه».

وقال النووي رحمه الله: «وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتصدقه على الرسالة والإيمان بجميع ما جاء به، وطاعته في أمره ونهيه، ونصرته حياً وميتاً، ومعاذة من عاداه، وموالاته من وآله، وإعظام حقه وتوقيره، وإحياء طريقته وسنته، وحث دعوته ونشر شريعته، ونفي التهمة عنها، واستئثار علومها والتفقه في معانيها، والدعاء إليها، والتلطف في تعلمها وتعليمها وأعضائها وإجلالها، والتأدب عند قراءتها، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم، وإجلال أهلها لانتسابهم إليها، والتخلق بأخلاقه، والتأدب بأدابه، ومحبة أهل بيته وأصحابه، ومجانبة من ابتدع في سنته، أو تعرض لأحد من أصحابه». (شرح النووي على صحيح مسلم، ج ٢/ ٣٨).

ولا يظن البعض أن من النصرة والنصيحة إلحاق الضرر بالممتلكات العامة أو الخاصة، أو قتل النفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق، فهذا كله لا يجوز، وليس من النصيحة في شيء.

وفقى الله الجميع لما يحبه ويرضاه، وللحديث صلة بإذن الله.

سُورَةُ الرُّومِ

سُورَةُ الرُّومِ

سُورَةُ الرُّومِ



قال تعالى: «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ أَلَيْسَ خَلْقُ ذَلِكَ لِقَوْمٍ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْأَنْفَاقُ مِمَّنْ قَبْلِهِ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾»

(سورة الروم: ٢٠-٢٣).

الحمد لله رب العالمين،
والصلاة والسلام على
نبينا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين.

٦- خلق البشر من تراب:

«وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾»
يقول تعالى مُعَدِّداً
مظاهر قدرته الدالة على
وحدانيته واستحقاقه
للعباد، وقدرته على
إحياء الموتى، أنه خلقكم
من تراب، وهو أصل أبيهم
آدم، كما قال تعالى: «إِنَّ

سورة الروم د. عبد العظيم بدوي

مَنْ خَلَقَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ أَلَيْسَ خَلْقُ ذَلِكَ لِقَوْمٍ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْأَنْفَاقُ مِمَّنْ قَبْلِهِ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾»

والتُّرَابِ، (الطارق: ٥-٧)،
خَذَ حَفْطَةً مِنَ التُّرَابِ، أَوْ
نُطْفَةً مِنَ الْمَاءِ الدَّافِقِ،
وَتَأْمَلُ فِيهِمَا وَفِيهَا أَنْتَ
عَلَيْهِ الْآنَ، وَسَلْ نَفْسَكَ،
مَنْ الَّذِي جَعَلَ مِنَ التُّرَابِ
رِجَالًا؟ وَمَنْ خَلَقَ مِنَ
النُّطْفَةِ بَشَرًا؟ وَقُلْ كَمَا
قَالَ تَعَالَى: «مَنْزِلَهُ أَفْهَمُ
أَحْسَنُ لِلْعَالَمِينَ»، (المؤمنون:
١٤)، قَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلَةٍ
سَوِيَّةٍ ﴿٥﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْلًا
وَقَرَارًا فَكُنْ مِنْ أَفْئِدَةٍ
مُنْفَلَةٍ ﴿٦﴾ خَلَقْنَا الْمَلَكُوتَ

نُسَخًا تَحْتَكَ النَّسَخَ
عَلَيْكَ تَكُونُ الْمَطَرُ لَنَا
وَأَنْتَ خَلَقَ لَنَا كَمَا تَكُونُ
اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٦﴾
إِنَّمَا تَعْبُدُونَ اللَّهَ لِيَتُبْنَ ﴿١٧﴾
بِالْغَيْبِ الْغَيْبُ تَعْبُودُونَ
 (المؤمنون: ١٦-١٧).
 ثُمَّ قُلْ كَمَا قَالَ الْفَقِيرُ
 الْمُؤْمِنُ لِلْفَتَى الْكَافِرِ: «**قَالَ**
لَهُ سَابِقٌ وَفِي مَخْلُوقِهِ أَكْثَرُ
بِالْغَيْبِ خَلَقَ بِي رَبٌّ لَمْ
يَنْتَفِعْ بِي شَيْءٌ بَعْدَ ﴿١٨﴾
أَلَيْسَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أَلِفٌ
بَيْنَ أَمْنٍ» (الكهف: ٣٧).
 (٢٨). ثُمَّ قُلْ كَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى: «**قُلْ أَحْسَنُ مَا أَمَرْتُ**
﴿١٩﴾ بِي أَنْ أَتَى خَلْقَ ﴿٢٠﴾
خَلْقُهُ خَلْقُهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَمَرَ
بِ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْ ﴿٢٣﴾
وَأَمَرَ أَمْرًا ﴿٢٤﴾ كَلَّا لَمْ يَحْزَأْ
لَهُ» (عبس: ١٧-٢٣).

٧- خلق النساء للرجال:
 «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ
 لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
 لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ
 بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ»
 وَمِنْ دَلَائِلِ الْوَحْدَانِيَّةِ
 وَالْقُدْرَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 «خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ»
 لَا مِنْ جَنْسٍ آخَرَ.
 لِأَنَّ الْمِجَاسَةَ تَقْتَضِي
 الْإِتِّلَافَ، وَعَدَمُهَا
 يَقْتَضِي الْإِخْتِلَافَ.
 «خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
 أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا»
 ، فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الزَّوْجُ مِنْ

جَنْسِ زَوْجِهِ مَا حَصَلَ
 السَّكُنُ، وَمَا حَصَلَ الْهُدُوءُ
 وَالْإِظْمَانُ، لَكُنْهُ
 سُبْحَانَهُ «خَلَقَ لَكُمْ مِنْ
 أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا
 إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ
 مَوَدَّةً وَرَحْمَةً» ، فَمَا
 يَكُونُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ مِنَ
 الْمَوَدَّةِ وَالْمَحَبَّةِ، وَاللُّطْفِ
 وَالرَّحْمَةِ، لَا يَكَادُ يُوْجَدُ
 بَيْنَ اثْنَيْنِ، إِنْ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
 ٢١ . فَتَفَكَّرْ فِي الرَّجُلِ
 يَأْتِي مِنْ بِلَدٍ لِيَخْطُبَ
 مِنْ بِلَدٍ، أَوْ يَأْتِي مِنْ
 دَوْلَةٍ لِيَخْطُبَ مِنْ دَوْلَةٍ،
 فَإِنَّ قَدْرَ اللَّهِ لَهُ الزَّوْاجُ
 رَأَيْتَ الْفَرْحَ وَالسَّرُورَ
 الَّذِي يَغْمُ الْجَمِيعُ،
 وَرَأَيْتَ بَيْنَهُمْ مِنَ الْمَحَبَّةِ
 وَالْمَوَدَّةِ الشَّيْءَ الْكَثِيرَ،
 ذُونَ سَابِقٍ مَعْرِفَةٍ، وَإِنَّمَا
 وَجَدْتَ مَعَ الرِّضَا بِالزَّوْاجِ،
 فَتَفَكَّرْ فِي ذَلِكَ وَقُلْ:
 سُبْحَانَ مَقْطَبِ الْقُلُوبِ،
 كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ: ((إِنْ قُلُوبَ بَنِي
 آدَمَ كُلُّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ
 مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ
 كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصْرَفُهُ
 حَيْثُ يَشَاءُ)) . (مسلم
 ٢٠٤٥/٤/٢٦٥٤).

٨، ٩- خلق السموات والأرض:
 «وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَاجْتِلَافُ أَسْفَلَ تَكْوِينِ
 وَالْأَوَّلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِلْعَالَمِينَ ٢٢»

يَقُولُ تَعَالَى: وَمِنْ دَلَائِلِ
 الْوَحْدَانِيَّةِ وَاسْتِحْقَاقِ
 اللَّهِ لِلْعِبَادَةِ «خَلَقَ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»
 وَفِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 مِنَ الْكَوَاكِبِ وَغَيْرِهَا،
 وَالْمَعَادِنِ وَنَحْوِهَا، مَا لَمْ
 يُحِطْ بِهِ الْعُلَمَاءُ عُلَمَاءُ،
 فَضْلًا عَنِ الْعَامَّةِ. وَاللَّهُ
 تَعَالَى لَمْ يَكْلَفِ الْجَمِيعَ
 بِالْقَوُصِ فِي أَسْرَارِ هَذِهِ
 الْمَخْلُوقَاتِ، وَلَكِنْ أَمْرَهُمْ
 فَقَطْ بِالنَّظَرِ الْمُتَأَمِّلِ فِي
 ظَاهِرِهَا، فَمَنْ تَعَمَّ اللَّهُ
 عَلَى الْبَشَرِ أَنْ أَوْدَعَهُمْ
 الْقُدْرَةَ عَلَى الشَّجَابِ
 مَعَ هَذَا الْكُونِ بِمَجْرَدِ
 النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ، فَالْقَلْبُ
 يَتَلَقَّى إِيْقَاعَاتِ هَذَا
 الْكُونِ الْهَائِلِ الْجَمِيلِ
 تَلَقِّيًا مَبَاشَرًا حِينَ يَتَفَتَّحُ
 وَيَسْتَشْرِفُ، ثُمَّ يَتَجَاوَبُ
 مَعَ هَذِهِ الْإِيْقَاعَاتِ
 تَجَاوُبَ الْحَيِّ مَعَ الْحَيِّ
 قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ بِفِكَرِهِ
 وَيَارْصَادِهِ شَيْئًا عَنْ هَذَا
 الْخَلْقِ الْهَائِلِ الْعَجِيبِ.
 وَمِنْ ثَمَّ يَكُلُّ الْقُرْآنُ النَّاسَ
 إِلَى النَّظَرِ فِي هَذَا الْكُونِ،
 وَالْإِسْمِ تَمَلِّي مَشَاهِدِهِ
 وَعَجَائِبِهِ. ذَلِكَ أَنَّ الْقُرْآنَ
 يُخَاطِبُ النَّاسَ جَمِيعًا،
 وَفِي كُلِّ عَصْرٍ، يُخَاطَبُ
 سَاكِنُ الْغَايَةِ وَسَاكِنُ
 الصَّخْرَاءِ، كَمَا يُخَاطَبُ
 سَاكِنُ الْمَدِينَةِ وَرَاسِدُ
 الْبَحَارِ. وَهُوَ يُخَاطَبُ
 الْأُمِّيَّ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ

الحمد لله خلق السماوات والأرض
بالحق يكور الليل على النهار
وعلى الليل. وسخر الشمس والقمر كل يجري
لأجل مسمى إلا هو العزيز الغفار. والصلاة
والسلام على نبينا المختار وآله وصحبه
الأبرار. وبعد.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ الدُّنْيَا
خَلُوةٌ خَضِرَةٌ. وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا.
فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ. فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا
النَّسَاءَ: فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي
النَّسَاءِ». وفي حديث ابن بشار: «لَيَنْظُرَ كَيْفَ
تَعْمَلُونَ».

التفريع:

١- صحيح مسلم. كتاب: الرقاق. باب: أكثر
أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء
وبيان الفتنة بالنساء: ٢/٢٠٩٨.

٢- سنن الترمذي. كتاب: الفتن عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم. باب: ما جاء ما أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بما هو
كائن إلى يوم القيامة (٢١٩١).

٣- سنن ابن ماجه كتاب: الفتن. باب: فتنة
النساء (٤٠٠٠).

المعنى العام للحديث:

هذا الحديث المبارك ذكره الإمام مسلم
رحمه الله في كتاب: الرقاق والترمذي وابن
ماجه رحمهما الله في كتاب: الفتن مما
جمعه من السنن. ونبينا صلى الله عليه
وسلم جاء ليخرج الناس بإذن ربهم من
ظلمات قسوة وضلال القلوب إلى نور رقتها
وصلاحها ونجاتها من الفتن: فكان تصنيفهم
دليلاً على فقههم وعلامة على فضلهم.

ولما كانت الدنيا وسيلة للسعادة وكانت
الآخرة غاية ونهاية كان دعاء النبي: «اللهم
لا عيش إلا عيش الآخرة». (البخاري ٣٧٩٥،
ومسلم ١٨٠٤).

وكانت الحياة الدنيا بالنسبة للآخرة كما

ترقيق القلوب والاستعداد للقاء المحبيب



مقدمة: أ.د. زروق محمد مرزوق

لله الشرف العام

قال الله:

وَرَبِّهِ وَصَاحِبِ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ
كُنْ عَيْنَ الْخَيْرِ كَأَنَّهُ تَهْنِئَةٌ لَهُ
فَمَنْ تَرَى لَكَ خَصَّةً فِي الْأَمْرِ عَدَتْ شِدَّةً
مِنْ أَمْرِ وَرَدَتْ مِنْ خَصَّةِ الْأَمْرِ إِلَّا

منه الغدق (الحديد ٢٠)؛ فكانت عذابا
شديدا لمن اغترب بها وبزینتها، ورضوانا لمن
عمل فيها لأخوته وأبديتها، وهي غرورة
ومتاعها قليل؛ لذا كانت وصيته صلى الله
عليه وسلم لعبد الله بن عمر، «كن في
الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل».

وكان تحذير الله تعالى لنا مما هو ابتلاء
لطباثنا كما قال تعالى: «يَبْنَ قَلَس

الضميمة والألف والهمزة في ذلك فتع
الضميمة لأن الألف هي من الضمة كطاف، (ال
عمران ١٤).

وفي هذا الحديث يحذر نبينا صلى الله
عليه وسلم من فتنة الدنيا عموماً، ثم
يحذر من فتنة النساء خصوصاً إذا
حادثت عن أمر الله تجمع الكثير من أنواع
فتن الدنيا، وقد خلق من ضلع أعوجه
أعلاه الذي هو محل التفكير والتقرير،
وطبيعته كالزئبق ناعمة غير مقدور
على إمساكها؛ إن ذهبت تقيمها كسرتها،
وإن تركتها لم تزل على عوجها؛ خلقهن
الله كذلك فتنة واختباراً لهن وللرجال؛
إن استقلت هذه الطبيعة في الخير نجا
أصحابها النساء من النار ونجا رجالهن
من الضر والبوار، وإن استخدمت في الشر
وما أكثر ما تكون كما يحاك لها الآن في كل
مكان سقطت في طريق الضلال وأسقطت
جزءاً كبيراً من الرجال؛ فكان لهذا
ولكفرانهم العشير أكثر أهل النار.

شرح عبارات الحديث:

١- إن الدنيا حلوة خضرة؛

حلوة في مذاقها وخضرة في نضارتها

وجمالها؛ فكذلك الدنيا، وبعد ذلك في
اصفرارها وانتهانها كالشيء الأخضر في
نهايته.

٢- «فاتقوا الدنيا واتقوا النساء»؛ أي:
احذروا أن يخدعكم متاع الدنيا فينسيكم
الأخرة. واحذروا فتنة النساء واغواءهن
وذكرهن بعد الدنيا من ذكر الخاص بعد
العام، لمزيد عناية بهذا الخاص. وتدخل
في النساء الزوجات وغيرهن، وإن كانت
الفتنة أكثر بالزوجات لدوام فتنتهن
وابتلاء أكثر الناس بهن.

٣- «فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في
النساء»؛ ومن صور ذلك ما جاء في جملة
من الأحاديث: فأنهن من أول من زور الطول
والتعطر خارج البيت؛ فعن أبي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: «كانت امرأة من بني إسرائيل قصيرة
تمشي مع امرأتين طويلتين، فاتخذت
رجلين من خشب، وخاتماً من ذهب مغلق
مطبق، ثم حشته مسكاً -وهو أطيّب
الطيب- فمرت بين المرأتين فلم يعرفوها،
فقالت بيدها هكذا، ونفض شعبة يده»
(رواه مسلم)، وفي رواية لأحمد: «فكانت
إذا مرت بالمجلس حركته، فنضج ريحه».

وكذلك هن أول من زور الشعر؛ عن سعيد
بن المسيب قال: قدم معاوية المدينة،
فخطبنا وأخرج كبة من شعر، فقال: ما
كنت أرى أن أحداً يفعله إلا اليهود، إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه،
فسماه الزور (رواه مسلم).

وأول من افتننت نسائهم بتقليد
الأخريات والنظر لمعيشتهم؛ فعن جابر
بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: «إن أول ما
هلك بنو إسرائيل أن امرأة الفقير كانت
تكلفه من الثياب أو الصبغ ما تكلف امرأة
الغني» (ابن خزيمة).

ومنه التزين لأماكن العبادة، عن يحيى

بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول: «لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد، كما منعت نساء بني إسرائيل، قال: فقلت لعمرة: أنساء بني إسرائيل منعن المسجد؟ قالت: نعم».

هذا ولا يخفى على منصف بصير أن كل هذه الأصول الشيطانية مع قدم ظهورها عند قدماء اليهود قد امتدت وتطورت عند أبنائهم حديثاء العهد: ثم متبعيهم من أذناب اليهود فكانت البيوت الأزياء والمعارض النسوية والموضات العارية: نسأل الله العافية.

ومما يسفاد من الحديث:

١- التحذير من زينة الدنيا ومتاعها والاغترار بشكلها وجمالها بصرفها عن غايتها التي خلقت من أجلها.

٢- إن الإيمان وسيلة الرضى: إذ الغنى غنى النفس، فلا يملأ عين ابن آدم إلا التراب، ولا تجد كافرا شاكرا ولا بدنيا سعيذا.

٣- إن النساء مخصصات بالذكر بعد ذكر الدنيا لما في حالهن من كثير من الفتن سواء في كيدها أو في ضعف تفكيرها وذهاب عقول الرجال بسببها أو فتنة شكلها وغوايتها، قال العلامة ابن عثيمين رحمه الله: «هاتقوا الدنيا واثقوا النساء»، أي: اخذروهن. وهذا يشمل الحذر من المرأة في كيدها مع زوجها، ويشمل أيضا الحذر من النساء وقتنتهن؛ ولهذا قال: «هأن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء»، ولذلك فإن أعداء الإنسانية والعبودية يركزون اليوم على استغلال النساء، وتبرججهن، واختلاطهن بالرجال، فيقيمون لذلك من زور المؤتمرات والمؤامرات وينشرون أباطيل المؤلفات والمسلسلات والتدوات والنشرات تحت عناوين براقة ومناشدات خادعة إذ لا يبغون من ورائها إلا استقلال هذه الفتنة

سلاح يادون به أصول الإيمان، حتى يصبح الناس كأنهم الحمير: لا يهتمهم إلا بطونهم وفروجهم فلا يقيمون ديناً ولا يعتقدون عقيدة إلا ما أشرب من الهوى.

هالنساء من الدنيا، وذكرها بعد الدنيا، لأنها من أعظم الفتنة التي في الدنيا، وإذا فسدت المرأة، فسد المجتمع، وإذا تبرجت المرأة، واستعرضت بزينتها فعلى المجتمع السلام. وكما قال بعض السلف: «لو أعطيت مضائق خزائن الدنيا لأكون أمينا عليها لكنت أمينا، ولكن لا أمن نفسي على امرأة». وقد قال بعض السلف: «لا تخلون بامرأة ولو قلت: أعلمها القرآن». وقصة الراهب التي يذكرها المفسرون -وهي من الأخبار الإسرائيلية- تبين هذا المعنى، وإن كانت لا يعتمد عليها، لكن فيها عبرة. (وينظر: شرح رياض الصالحين، ١/ ٥٢٤ - ٥٢٧).

٤- إن الدنيا ليست مذمومة لذاتها، بل إذا خرجت عن كونها وسيلة إلى سعة فلاح الآخرة، وقد سأل صحابي جليل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: هل يأتي الخير بالشر؟ فصمت النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قال: أين السائل؟ قال: أنا، قال: لا يأتي الخير إلا بالخير. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أيها الناس اتقوا الله وأجملوا في الطلب: فإن نفساً لن تموت حتى تستوي في رزقها. وإن أبطأ عنها: فاتقوا الله وأجملوا في الطلب». خذوا ما حل ودعوا ما حرم) رواه ابن ماجه من حديث جابر رضي الله عنه (صحيح ابن ماجه ١٧٥٦).

٥- تقوى الله في النظر إلى الدنيا ليس معناه الاعراض عنها، بل تحقيق العبودية فيها: والعبودية فيها تعني وضعها حيث وضعها الله تعالى، فإراضى الحلال ووجبتب الحرام وتجنب المعصية وتحرى الطاعة. هذا وأستغفر الله لي ولكم، وفي هذا القدر كفاية.

والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

السلامة / . من حسن

ماهي سيداو ؟

لفظة سيداو C.E.A.D.A.W هي الأحرف الأولى من الكلمات الإنجليزية - Convention on Elimination of All Forms of Discrimination Against Women وتعني اتفاقية القضاء على جميع أشكال التمييز ضد المرأة، وتعرف اختصاراً باسم (اتفاقية سيداو)، وهي بمثابة قانون دولي لحماية حقوق المرأة.

دور الأمم المتحدة المهد لاتفاقية سيداو،

بدأ الاهتمام الدولي بحقوق المرأة منذ تأسيس ميثاق الأمم المتحدة بتاريخ 1945/11/26، فجعل للرجال والنساء حقوقاً متساوية، كما ورد في نصوص

مادتيه، الأولى والثامنة. وفي عام 1946 تم تأسيس "لجنة مركز المرأة". وفي عام 1948 صدر "الإعلان العالمي لحقوق الإنسان" شاملاً كافة حقوق الإنسان المدنية، والسياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والثقافية التي يجب أن يتمتع بها كل فرد، رجلاً كان أو امرأة. ومنذ عام 1949 بدأ التعرض لموضوعات المرأة استقلالاً. ثم بدأت الأمم المتحدة تخصص المؤتمرات والاتفاقيات الدولية التي تعنى بقضايا المرأة. ومنها: اتفاقية المساواة في الأجور (1951)، واتفاقية الحقوق السياسية

للمرأة (١٩٥٢)، والاتفاقية الدولية لحقوق السياسة للمرأة عام ١٩٥٤ والتي أعطت للمرأة حق التصويت في جميع الانتخابات بعدما كان التصويت في الانتخابات قصراً على الرجال فقط. وفي عام ١٩٦٢ تبنت الأمم المتحدة اتفاقية بشأن الرضا بالزواج والحد الأدنى لسن الزواج. وتسجيل عقود الزواج. وفي عام ١٩٦٧ أصدرت الأمم المتحدة إعلان القضاء على جميع أشكال التمييز ضد المرأة.

والذي تمت الموافقة عليه من قبل الجمعية العمومية بالإجماع في جلستها المتعقدة في ٧ نوفمبر ١٩٦٧ ثم في عام ١٩٦٨ صدر إعلان طهران عن حقوق الإنسان. والذي نص في بنده الخامس عشر على أنه يتحتم القضاء على التمييز الذي لا تزال المرأة ضحية له في العديد من أنحاء العالم. لأن بقاء المرأة في وضع دون وضع الرجل يناقض ميثاق الأمم المتحدة. كما اعتمدت الأمم المتحدة عام ١٩٧٥ كسنة دولية للمرأة. وفي عام ١٩٧٥ عقد المؤتمر العالمي للمرأة في مكسيكو سيتي. والذي أطلق على السنوات الواقعة بين ١٩٧٦ و١٩٨٥ اسم "عقد الأمم المتحدة للمرأة".

تطور اتفاقية سيدو

٢٠١٩م

تم الانتهاء من إعداد معاهدة القضاء على جميع أشكال التمييز ضد المرأة في عام ١٩٧٩م. لتكون وثيقة حقوق دولية للنساء. واعتمدها الأمم المتحدة كمعاهدة دولية في ١٨ ديسمبر ١٩٧٩ من قبل الجمعية العامة للأمم المتحدة وتم عرضها للتوقيع والتصديق والانضمام بالقرار ١٨٠/٣٤ في ١٨ ديسمبر ١٩٧٩. ويتوقع ٢٠ دولة على الاتفاقية دخلت حيز التنفيذ في ٣ سبتمبر ١٩٨١. واللائحة للنظر أن الولايات المتحدة

٦٦

اللائحة للنظر أن الولايات المتحدة الأمريكية لم

تعارض الاتفاقية لندنية

الأمريكية لم تصادق على اتفاقية السيداو في حيتها؛ بسبب الحزب الجمهوري المحافظ، وكذلك الكيان الصهيوني لمعارضة الاتفاقية للتعاليم التوراتية. وامتنعت دول أخرى عن الانضمام إليها من بينها إيران، ودولة الفاتيكان. والسودان. والصومال، وسويسرا. والكاميرون، وأهريقيا الوسطى، وليسوتو.

في حين وقعت مصر على هذه الاتفاقية في ١٨/٩/١٩٨١ لتكون أول دولة عربية توقع على هذه الاتفاقية، وتلتها اليمن في ٣٠/٥/١٩٨٤ ثم تونس في ٢٠/٩/١٩٨٥. بينما لم توقع لبنان إلا في ١/٨/١٩٩٦م. ووقعت السعودية في ٧/٩/٢٠٠٠. كما وقعت عليها ١٨ دولة عربية كان آخرها قطر في ١٩ أبريل ٢٠٠٩ لتصبح قطر الدولة الـ (١٨٦). كما انضم إلى الاتفاقية بعض الدول الإسلامية مثل باكستان. بنغلادش. تركيا. ماليزيا واندونيسيا.

الآثار العربية على

الانضمام لاتفاقية سيدو:

بحلول شهر مايو ٢٠٠٩ كان عدد الدول التي صادقت على الاتفاقية ١٨٦ دولة. وهذه الدول بموجب تصديقها على الاتفاقية، تلتزم بتضمين مبدأ المساواة في دستورها وكافة تشريعاتها الوطنية، ومراجعة كافة التشريعات الوطنية بهدف إلغاء جميع النصوص القانونية القائمة التي تتضمن أي شكل من أشكال التمييز ضد المرأة.

كما تلتزم هذه الدول بالتطبيق العملي لمبدأ المساواة بين الرجال والنساء في جميع المجالات الحيوية للمرأة التي نصت عليها الاتفاقية، وذلك عن طريق اتخاذ التدابير التشريعية وغيرها من التدابير المناسبة الأخرى. يهدف إلغاء كافة الأنظمة والأعراف والممارسات القائمة التي تشكل تمييزاً ضد

المرأة.

وعلى ذلك فمن أخطر ما
تقرب على اتفاقية سيداو
هو وجوب تغيير جميع
التشريعات الوطنية التي
تتعارض مع نصوصها، فهي
يمثابة قانون دولي لحماية
حقوق المرأة يلزم جميع
الدول المنضمة إلى الاتفاقية
بالامتثال لما ورد بها، حيث
تتلو هذه الاتفاقية على
نصوص القوانين الوطنية
ولا يستثنى دستور الدولة من
ذلك، فقد تقرب على الانضمام

إلى اتفاقية " سيداو " تغيير بعض
النصوص في الدساتير المتعاقبة كانت
تتشرط فيمن يترشح للرئاسة أن يكون قد
أدى الخدمة العسكرية أو أعفى منها، وهو
ما يعنى اشتراط الذكورة، ليتغير الأمر
ويصبح من حق المرأة أن تتولى الإمامة
العظمى، واتفاقية سيداو هي التي سمحت
للمرأة أن تجلس على منصة القضاء، بعد
قرون عدة من اتفاق كلمة الفقهاء على
اشتراط الذكورة في القضاء حتى اعتبر
قول المخالف كالطبري شذوذاً، واتفاقية
سيداو هي التي خصصت مقاعد للمرأة في
المجالس النيابية فيما يعرف بالكوته (حيث
تأخذ سيداو مبدأ التمييز الإيجابي
لصالح المرأة)، واتفاقية سيداو كانت سببا
في أن يتم اختيار المرأة لتصبح عمدة في
ريف وصعيد مصر بعدما كانت العمودية
حكرا على الرجال دون سواهم، واتفاقية
سيداو وراء الاستراتيجية الوطنية :٢٠٣،
وهي الاستراتيجية التي تتكون من أربعة
محاور رئيسة كما يتضح من مطالعة موقع
المجلس القومي للمرأة على شبكة المعلومات
الدولية (الانترنت) وهي: التمكين
السياسي للمرأة وتعزيز أدوارها القيادية،
والتمكين الاقتصادي للمرأة، والتمكين

66

من أخطر ما تقرب
على اتفاقية سيداو
هو وجوب تغيير جميع
التشريعات الوطنية
التي تتعارض مع
نصوصها .

الاجتماعي للمرأة، وحماية
المرأة من خلال القضاء على
الظواهر السلبية التي تهدد
حياتها وسلامتها وكرامتها.

واتفاقية سيداو هي التي
أوجدت دعوى الخلع (كبدل
عن فسخ عقد النكاح الذي
دعت إليه الاتفاقية - وإن
كان للخلع سند شرعي)، وهي
التي أباحت سفر المرأة بغير
إذن الزوج، ورفعت سن زواج
المرأة من ١٦ سنة إلى ١٨ سنة
تحت دعوى مناهضة زواج
القاصرات، وهي التي توجب

الدعوة إلى زواج المرأة المسلمة بغير المسلم
تحت مسمى "الزواج المدني"، وهي التي
حولت ختان الإناث من مستحب - في قول
بعض الفقهاء - أو مكرمة كما يرى آخرون،
أو أمر مباح لا بأس به إن دعت له الحاجة
في قول بعض الفقهاء : ليصبح جريمة
يعاقب عليها القانون!!

وعلى ذلك فاتفاقية سيداو تهدف إلى
حذف كل ما يتعارض مع نصوصها
ومبادئها، وإن كان ما يتعارض معها هو
دستور الدولة أو قوانينها، أو الأعراف
الاجتماعية والتقاليد الراسخة، وكذلك
الدين فلا تبالى الاتفاقية بأحكام الأديان،
فالدين ليس حاكما عليها أو مقيدا لها،
وانما كل ما يتعارض معها من أحكام الدين
وثوابته يجب أن يغير ويتبدل، ومن ثم
يتضح سبب صدور القانون الذي يسوي بين
الذكر والأنثى في الميراث بتونس الشقيقة،
وهو الأمر الذي يحاول البعض الدعوة له
حالياً في مصر.

ولأن اتفاقية سيداو لا تبالى بالأديان فلا
تعجب أنها هي المحرك للنزعة الأنثوية
الراديكالية أو الأنثوية المتطرفة - Fem
nism، وأنها تبجح الممارسات الشاذة تحت
مسمى الجندر (أو علاقات النوع الواحد)،

والدعوة إلى الأسر غير
التمطية التي تتكون من
رجل وامرأة؟

وما ذكرته إنما هو على سبيل
المثال فقط. وقد سبق وأن
تناولت بالتفصيل موضوع
هذه الاتفاقية وكافة موادها
مع الإعلامي الخلق الدكتور
محمد خالد فيما يقارب
العشرين حلقة في برنامج
القضية بقناة الرحمة
الفضائية وذلك منذ أكثر من
عشر سنوات وهي موجودة
على شبكة المعلومات الدولية.

مؤتمرات السكان

مكرر لاسفله سداد:

استطاعت الأمم المتحدة جعل اتفاقية
سيداو قانوناً دولياً يجب على جميع الدول
الالتزام به. واستطاعت تحقيق ذلك من
خلال العديد من المؤتمرات التي عقدت
لهذا الغرض: والتي استخدمتها الأمم
المتحدة كوسيلة ضغط ترهب بها حكومات
الدول من أجل تعديل قوانينها الداخلية
حتى تتناسب مع قيمهم. كما اعتمدت على
وسائل الإعلام الموجهة لنشر فكرهم وقيمهم
الخاصة بالمرأة؛ بل ووصل الأمر إلى اشتراط
المنظمات الدولية كالبنك الدولي وصندوق
التقدي الدولي على الدول النامية الالتزام
بمعايير هذه الاتفاقية حتى يمكن منحها
القروض من خلال هذه المنظمات.

ولم يكن صندوق الأمم المتحدة للسكان
بمعزل عن ذلك فقد كان من الركائز الهامة
التي اعتمدت عليها الأمم المتحدة (بمعاونة
اليونيسف والصحة العالمية والبنك الدولي)
للتمكن لتصوص سيداو واجبار الدول على
تطبيقها. وذلك من خلال عقد مؤتمرات
تحت مسمى مؤتمر السكان. كان منها المؤتمر
العالمي الأول للسكان في بوخارست - برومانيا
عام ١٩٧٤. والمؤتمر الدولي الثاني المعني

بالسكان المنعقد في مكسيكو سيتي
العاصمة الفيدرالية للمكسيك
عام ١٩٨٤. ومؤتمر السكان
والتنمية الثالث الذي عقد في
القاهرة عام ١٩٩٤. ومؤتمر بكين
الذي عقد بالصين عام ١٩٩٥
والذي مثل نقلة نوعية في المطالب
والدعوات التي قدمت فيه.
ومؤتمر استنبول ١٩٩٦. ومؤتمر
روما ١٩٩٨. ومؤتمر لاهاي ١٩٩٩.
ومؤتمر (بكين + ٥) الذي عقد
في نيويورك عام ٢٠٠٠. والمؤتمر
العالمي السادس للمرأة في القاهرة
عام ٢٠٠٥ المعروف باسم مؤتمر

(بكين + ١٠). وغيرها كثير. وبذلك تدخلت
الأمم المتحدة عبر اتفاقية سيداو لتغيير
واقع المرأة بالترغيب وبالترهيب. فكانت
مؤتمرات واتفاقيات الأمم المتحدة وسائل
ترهيب واجهوا بها حكومات الدول من أجل
تعديل قوانينها الداخلية حتى تتناسب مع
قيمهم. كما كانت وسائل الإعلام - وخاصة
التي تعرف بالاتجاهات المناوئة للدين -
أدوات ترغيب تشروا من خلالها أفكارهم
وقيمهم الخاصة بالمرأة.

مؤتمر السكان والتنمية الذي

عقد في القاهرة عام ١٩٩٤:

نظمت الأمم المتحدة "الأمم المتحدة المؤتمر
الدولي للسكان والتنمية الذي عقد في
مدينة القاهرة في الفترة ما بين ٥ إلى ١٣
من شهر سبتمبر ١٩٩٤ (الدورة ٤٧ للجنة
السكان بالأمم المتحدة). وحضر المؤتمر
٢٠٠٠٠ (عشرون ألفاً) من مثلي الحكومات.
والوكالات التابعة للأمم المتحدة، والمنظمات
غير الحكومية NGOS (وجلها منظمات
نسائية غير حكومية. وتم دعوتها من
قبل الأمم المتحدة وذلك في اعتراف بأنها
هي القادرة على إحداث التغيير المنشود).
بالإضافة إلى وسائل الإعلام، ومن أخطر
ما تناوله هذا المؤتمر موضوع "الحقوق

الرجل
والمرأة
في
الأسرة
والعمل
والسياسة
والثقافة
والدين
والفنون
والرياضة
والترفيه
والسياحة
والصحة
والبيئة
والسكان
والتنمية
والسلام
والعدالة
والديمقراطية
والحوكمة
والشفافية
والنحو

مؤتمرات واتفاقيات
الأمم المتحدة ووسائل
ترهيب واجهوا بها
حكومات الدول.

الإنجابية". ويجب الانتباه إلى أن وسائل الإعلام تكتفي بذكر عبارات مختارة بعناية ولا تتعرض مطلقاً لما تحت هذه العناوين: ولا تذكر التفاصيل، وهم يعتمدون في ذلك على أن هذه الأمة لا تقرأ، ولا تفكر. وإنما يجب أن تساق إلى مصير محتوم. ونحن الآن بعد مرور نصف وأربعين سنة على التوقيع على اتفاقية سيداو: ما زال كثيرون لم يسمعوها عنها حتى

الآن، ورغم أننا نرى آثارها جلية بينة في واقعنا فإننا نهمل الصلة بين الواقع الذي نعيشه وبين اتفاقية سيداو.

كما أننا رغم مرور قرابة الثلاثين سنة على عقد مؤتمر السكان في القاهرة عام ١٩٩٤ فإن توصيات هذا المؤتمر ما زالت في طي الكتمان، رغم أن توصيات هذا المؤتمر فضلاً عن مؤتمر بكين تمثل نقلة نوعية. وهو ما يبين عن السبب وراء معارضة الأزهر الشريف، وهيئة كبار العلماء بالسعودية، فضلاً عن عدة بلدان إسلامية لأعمال هذا المؤتمر، كما انتقد الكرسي البابوي أعمال المؤتمر وبين المتحدث الرسمي للكرسي البابوي وهو رئيس الأساقفة ريناتو مارتينو أن البابا أرسل سفراءه إلى ملوك ورؤساء الدول المختلفة لحثهم على رفض توصيات هذا المؤتمر، كما تعرض الرئيس الأميركي بيل كلينتون لتقد كبير من المحافظين (الحزب الجمهوري) جراء اشتراكه بهذا المؤتمر.

امرؤ توصات مؤتمر

السكان بالقاهرة

قد يتعجب البعض من موقف المهاجمين

66

**سيداو تدعو إلى
خفض سن ممارسة
الجنس وتأخير
سن الزواج، وتصر
على معارضة الزواج
المبكر، وتدعو إلى
تأخير سن الزواج.**

لتوصيات مؤتمر السكان بالقاهرة (وكذلك بيكين). وذلك لأن هذه التوصيات تم صياغتها بحيث شديد مما يجعل الانتباه لخطورها يخفى على كثيرين. ومن ذلك: التوصية برعاية الشباب اليافعين والمراهقين، والمقصود بها نشر ثقافة الجنس الأمن للشباب (ويقصدون بالأمن أي من الحمل، ومن الأمراض الجنسية المعدية وخاصة الايدز) ويتم ذلك من خلال تقديم خدمات ووسائل منع الحمل المختلفة. ومن أجل ذلك تتم الدعوة إلى نشر الثقافة الجنسية في المناهج التعليمية المبكرة. وفي نفس الوقت الذي تتم الدعوة إلى خفض سن ممارسة الجنس ورفع كافة القيود عليه وتقنين الإجهاض، يتم الدعوة إلى تأخير سن الزواج تحت مسمى "مناهضة زواج القاصرات"، وبهذا المفهوم فللفئات كامل الحرية في ممارسة الجنس كيف تشاء باعتبار ذلك حقاً لها تكفله سيداو: ولا تسمى حينئذ قاصرة. وهذا الحق يشترط ألا يتم في إطار الزواج. فسيداو تدعو إلى خفض سن ممارسة الجنس وتأخير سن الزواج، وتصر على محاربة الزواج المبكر: وتدعو إلى تأخير سن الزواج.

وفي الوقت الذي تدعو فيه سيداو إلى تقنين الإجهاض وجعله حقاً صحيحاً من حقوق المرأة، تحارب فيه كل أنواع ختان الإناث. وتم تعديل القوانين العقابية لتجزم الختان بعقوبات رادعة للطبيب وللأب. ثم كانت الطامة عندما ظهرت دعوة ملحة تدعو إلى تقديم شيخ الأزهر الأسبق علي جاد الحق رحمه الله - للقضاء بسبب فتواه بشأن ختان الإناث والتي قال فيها: ".... ومن هنا اتفقت

كلمة فقهاء المذاهب على أن الختان للرجال والنساء من فطرة الإسلام وشعائره. وأنه أمر محمود. ولم ينقل عن أحد من فقهاء المسلمين - فيما طالعنا من كتبهم التي بين أيدينا - القول بمنع الختان للرجال أو النساء. أو عدم جوازه أو اضراره بالأنثى.....". في واقعة غير مسبوقة أن يطالب أتباع التيارات التغريبية بمحاكمة فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر علي فتوى أصدرها تخالف ما تدعو إليه سيداؤ. ولم تتسع صدور هؤلاء للمخالف. ولم يحترموا الرأي الآخر. ولم يرد ذكر لوجوب التخلي عن الفكر الاقصائي.

وفي نفس الوقت الذي تدعو فيه سيداؤ إلى إلغاء كافة العقوبات المترتبة على ممارسة الجنس بكافة أشكاله خارج إطار الزواج. نجد الأصوات المرتفعة تدعو إلى تجريم ما أسموه بالاغتصاب الزوجي.

كما تضمنت التوصيات سن قوانين للتعامل مع حمل السفاح. لتكون وثيقة دخول الحامل للمستشفى هو كونها حاملاً دون أدنى مساءلة حول حملها بغير زوج. مع تخيير الفتاة بين رضبتها في الإجهاض. أو إن شاءت أن تبقية فتلزم سلطات الرعاية الاجتماعية برعايتها. وإن لم ترد تربيته فتدفع به لدور الرعاية الاجتماعية!!

كما استهدفت التوصيات ترسيخ مفهوم الجندر. وهو المصطلح الذي أدخل في قاموس كافة مؤتمرات الأمم المتحدة ومنظماتها المختلفة كبديل عن كلمة الجنس. والذي كان يشير إلى نوع الإنسان وهل هو ذكر أم أنثى. ليصبح الجندر مصطلحاً يشمل الذكر والأنثى معاً ليعبر عن الميول الجنسية. ليتم بذلك إدراج الشذوذ الجنسي بأشكاله المختلفة تحت هذا المصطلح. وذلك بهدف تغيير الشكل النمطي للأسرة. وتم السماح بعقد زواج بين أطراف لذات النوع. والعجيب أن يتم ذلك داخل بعض الكنائس الغربية وخاصة البروتستانتية. ولذلك لم يعد

مصطلح الشذوذ الجنسي مستخدماً في وسائل الإعلام مطلقاً. واستبدل به مصطلح المثلية". وفي أدبيات سيداؤ - والتي يلتزمها الإعلام - لم يعد يقال الشواذ وإنما المثليين.

ررر توصيات مؤتمر بكين

جاءت توصيات مؤتمر بكين للسكان كما يتبين من نصوص الوثيقة الختامية لهذا المؤتمر. والتي تقع في (١٧٧) صفحة وتشتمل على (٣٦٢) مادة. لتمثل ثقله نوعية كبيرة لاتفاقية سيداؤ. حيث أكدت على حق الإنسان في تغيير هويته الجنسية (من ذكر إلى أنثى ومن أنثى إلى ذكر). ولذلك انتشرت هذه الجراحات حتى بين الأطفال ودون اشتراط موافقة الأبوين!!

كما أكدت التوصيات على ضرورة الاعتراف بالشواذ. والمطالبة بإدراج حقوقهم الانحرافية ضمن حقوق الانسان. ومنها حقهم في الزواج وتكوين الأسر. بل والحق في الحصول على اطفال بالتبني أو تاجير أرحام لاستيلاد الأبناء!!). ولذلك لم ترد كلمة "والوالدين" إلا مصحوية بعبارة "أو كل من تقع عليه مسؤولية الأطفال مسؤولية قانونية" في إشارة إلى مختلف أنواع الأسر المثلية.

ومما بلغت النظر أن "وثيقة بكين" لم تذكر كلمة "الزوج" ولا مرة. وإنما استخدمت كلمة Partner. أي الشريك، وهو ما يشير إلى أن العلاقة الجنسية علاقة بين طرفين لكل منهما استقلاليته الجنسية. كما أنها منحت الحقوق الإنجابية للأفراد والمترشحين على السواء. ومما سلف يتضح أن هذه هي المفردات الجديدة والمقررات التي يسعى النظام العالمي الجديد لفرضها كأيديولوجية على مختلف دول العالم فيما يعرف بالعولمة الاجتماعية. ويعد هذا العرض التاريخي لاتفاقية سيداؤ. تعرض في لقاء قابل بمشينة الله تعالى لأهم نصوص هذه الاتفاقية. ثم نبين أوجه تناقضها مع الشريعة الفراء. والحمد لله رب العالمين.

سماحة الإسلام مع غير المسلمين



الشيخ صلاح بن عبد الله

مقدمة

عمر، اللهم اشهد، وتلا (لا إكراه في الدين) - (تفسير القرطبي ج ٣ ص ٢٧٨).

الهدل مع غير المسلمين وصية رب العالمين

قال الله تعالى: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ...))
وقوله: ((لَا تَكْرِهُوا إِلَى الْكُفْرِ...))
... (الممتحنة: ٨).

قال ابن جرير الطبري: لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين، من جميع اصناف الملل والأديان أن تبرؤهم وتصلوهم، وتقسطوا إليهم. إن الله عز وجل عم بقوله، (الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم) جميع من كان ذلك صفة، فلم يخص به بعضا دون بعض.

(تفسير الطبري ج ٢٥ ص ٦١١).

فه غير نسمي حرم

قال سبحانه: ((...))
... (المائدة: ٨٤).

مقدمة

الذمة: هي العهد والأمان والضمان والحزمة والحق. وسمي أهل الذمة بذلك لدخولهم في عهد المسلمين وأمانهم. (النهاية لابن الأثير ج ٢ ص ١٦٨).

حرية عقيدة غير المسلمين وصية رب العالمين

قال تعالى: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْرِهُوا إِلَى الْكُفْرِ...))
... (المائدة: ٨٤).

(البقرة: ٢٥٦): قال الامام ابن كثير: يقول تعالى: (لا إكراه في الدين) أي، لا تكرهوا أحدا على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلي دلالة وبراهينه، لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه. (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤٤).

قال أسلم: سمعت عمر بن الخطاب يقول لعجوز نصرانية: أسلمي أيتها العجوز تسلمي. إن الله يبعث محمدا بالحق. قالت: أنا عجوز كبيرة والموت إلى قريب. فقال

ربيع أول ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٥ - السنة الثانية والخمسون

عَنِ الْأَعْدَاءِ أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ
بِأَلْفِ حَبْرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ (المائدة: ٨).

وعن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آبائهم دنية (متصلو النسب) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَاجِبِيهِ (خصمه) يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٦٢٦).

الإحسان إلى الوالدين الكافرين

إن شريعتنا الغراء لا تهمل الإحسان إلى الوالدين ولو كانا كافرين فضلاً عن الوالدين العاصيين. ولقد حثنا القرآن العظيم بأسلوب رائع بليغ على بر الوالدين وإن كانا مشركين: عسى أن تكون هذه المعاملة الطيبة سبباً في هدايتهما.

قال الله عز وجل: (وَبِرَّكَاهُكَ عَلَىٰ

مَرْوَةَ وَتَتَّعِجَ مِيلَ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ ثُمَّ
وَأَنصَحْكَ - كَثُرَ تَقْوَىٰ) (لقمان: ١٥).

وعن أسماء بنت أبي بكر قالت: قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش إذ عاهدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: يا رسول الله قدمت على أمي وهي راغبة أفأصل أمي؟ قال: نعم صلي أمك. (البيهاري حديث ٢٦٢٠، ومسلم حديث ١٠٠٣).

قال ابن حجر العسقلاني: (وهي راغبة) أي طالبة في بر ابنتها لها خائفة من ردها إليها خائفة. (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ٥ ص ٢٧٧).

حسن معاملة العبران عبر المسلمين

وصية نبينا صلى الله عليه وسلم

كان جيران الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة أصحاب ديانات مختلفة. فكان منهم اليهود والمشركون. الذين يعبدون الأصنام. ومع ذلك كان يدعوهم إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة. ولم يجبرهم على الدخول في الإسلام. ولم يعتد على حرمتهم وأموالهم. وترك لهم حرية العبادة مع أن المسلمين كانوا

أصحاب الكلمة العليا في المدينة ولم يسفك دم أحد منهم بغير حق. وكذلك فعل أصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم مع جيرانهم من غير المسلمين.

وعن مجاهد قال: كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - وَغُلَامُهُ يَسْلُخُ شَاةً - فَقَالَ: يَا غُلَامُ، إِذَا فَرَعْتَ فَأَبْدَأْ بِجَارِنَا الْيَهُودِيِّ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: الْيَهُودِيُّ أَصْلَحَكَ اللَّهُ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوصِي بِالْجَارِ، حَتَّى خَشِينَا أَوْ زَيْنَا أَنَّهُ سَيُورَثُهُ. (صحيح الأدب المفرد للألباني حديث ٩٥).

هكذا كانت معاملة أصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم لجيرانهم غير المسلمين في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم. وبعد موته في البلاد الجديدة التي فتحوها، فعاش غير المسلمين في دولة الإسلام في أمان شريعة الله. وشهد لهذه المنقبة العظيمة كل مؤرخ منصف من غير المسلمين.

حرمة بهاء وأموال غير المسلمين

(١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِخْ رِاحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحُهَا تَوَجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا. (البيهاري حديث ٣١٦٦).

قال ابن حجر العسقلاني: قول النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا، المراد به من له عهد مع المسلمين. سواء يعقد الجزية أو هدنة من سلطان أو أمان من مسلم. (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ١٢ ص ٢٧١).

(٢) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهِدَةً بِغَيْرِ حِلِّهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ أَنْ يَشْمَ رِيحُهَا. (صحيح سنن الترمذي للألباني ج ٢ ص ٢٨٤).

(٣) عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْحَمِقِ الْخَزَاعِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَمَنَ رَجُلًا عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ، فَأَنَا بِرِيءٍ مِنَ الْقَاتِلِ وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا. (صحيح الجامع للألباني حديث: ٦١٠٣).

إن الله تعالى أرسل نبينا محمداً صلى الله

عليه وسلم بالهدى ودين الحق والرسالة الإسلامية الخاتمة فكان رحمة للعالمين. ولقد كانت الدولة الإسلامية في عهد النبي صلى الله عليه وسلم رحمة وأمانا للناس جميعا. فعاش اليهود والنصارى وغيرهم بجوار المسلمين آمنين على أنفسهم وأموالهم وأماكن عبادتهم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يعرض عليهم الدخول في الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة ولم يجبر أحدا منهم على الدخول في الإسلام. وهؤلاء الذين بقوا على دينهم كان النبي صلى الله عليه وسلم يحث المسلمين على حسن معاملتهم وعدم التعرض لهم بالأذى ولم يسفك النبي صلى الله عليه وسلم دم أحد منهم بغير حق.

عن أنس بن مالك قال: كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يغوده فقعد عند رأسه فقال له: أسلم فنظر إلى أبيه وهو عنده فقال له: أطع أبا القاسم. فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار. (البخاري حديث: ١٣٥٦).

وهكذا كانت حسن معاملة نبيينا صلى الله عليه وسلم لجاره اليهودي سببا في إسلام ولده. فليحرص كل منا على أن يسلك منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حسن معاملته لجيرانه غير المسلمين.

عفو نبينا صلى الله عليه وسلم عن مشرك نزل عنه
عن جابر بن عبد الله قال: غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما أدركته القائلة (أي الظهيرة) وهو في واد كثير الغضاه فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه فتنزق الناس في الشجر يستظلون وبيننا نحن كذلك إذ دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئنا فإذا أعرابي قاعد بين يديه فقال: ان هذا اتاني وأنا نائم فاخترط سيفي فاستيقظت وهو قائم على رأسي مختربا صلتا قال: من يمتك مني؟

قلت: الله. فشامه (رذ الرجل السيف في غمده) ثم قعد، فهو هذا. قال: ولم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم. (البخاري حديث: ٤١٣٩).

عفو نبينا صلى الله عليه وسلم عن المرأة اليهودية
عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها فقيل ألا تقتلها قال لا. (قال أنس) فما زلت أعرفها في كهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم. (البخاري حديث: ٢٦١٧).

عفو نبينا صلى الله عليه وسلم عن أهل مكة لما فتح الرسول صلى الله عليه وسلم مكة، اجتمع له أهلها عند الكعبة ثم قال يا معشر قريش ما نرونني فاعل فيكم؟ قالوا: خيرا، أخ كريم وابن أخ كريم. قال اذهبوا فأنتم الطلقاء. (سيرة ابن هشام ج٤ ص ٤١٢).

وعن كعب بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا افتتحتكم مصر، فاستوصوا بالقيط خيرا، فإن لهم ذمة ورحما. (السلسلة الصحيحة للألباني حديث: ١٣٧٤).

نبينا صلى الله عليه وسلم يوصي بأهل مصر خيرا
وعن أبي ذر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنكم ستفتحون مصر وهي أرض يسمي فيها القيراط فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحما. (مسلم حديث: ٢٥٤٣).

قال النووي رحمه الله: قال العلماء: أما الذمة فهي الحرمة والحق. وأما الرحم فلكون هاجر أم إسماعيل منهم وأما المصر فلكون مارية أم إبراهيم منهم. وفي الحديث معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها إخباره بأن الأمة تكون لهم قوة وشوكة بعده بحيث يقهرون العجم والجبابة ومنها أنهم يفتحون مصر. (مسلم بشرح النووي ج٨ ص ٣٣٨).

النجاسة مع غير المسلمين
كان نبينا صلى الله عليه وسلم والصحاب

يشترون من غير المسلمين ما يحتاجون إليه من الطعام وغيره؛ ومن ذلك ما ثبت:

(١) عَنْ عائشة رضي الله عنها قالت: تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَرَعَهُ مَرْهُونَةً عِنْدَ يَهُودِيٍّ ثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ. (البخاري حديث: ٢٩١٦).

(٢) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ تَحْوِهُ فَعَجَزَ لَمْ يَجَأ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ بَغْتَمٍ يَسُوقُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعًا أَمْ عَطِيَّةً، أَوْ قَالَ أَمْ هِبَةً قَالَ: لَا بَلْ بَيْعٌ. فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصَنَعَتْ. (البخاري حديث: ٢٦١٨).

قال ابن حجر العسقلاني: في هذا الحديث قبول هدية المشرك لأنه سألته: هل يبيع أو يهدي. وفيه فساد قول من حمل رد الهدية على الوثني دون الكتابي لأن هذا الأعرابي كان وثنيًا. (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ٥ ص ٢٧٥)

هَذَا مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ

يجوز للمسلم أن يقبل هدايا غير المسلمين أو يرسل إليهم الهدايا: تأليفًا لقولهم.

(١) أَفْضَى الْمُقَوِّقِينَ، حَاكِمُ مِصْرَ، لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّ إِبْرَاهِيمَ الْقَبْطِيَّةَ وَاسْمُهَا: مَارِيَّةُ بِنْتُ شَمْعُونَ وَأَخْتَهَا مَعَهَا. وَاسْمُهَا سِيرِينَ وَهِيَ أُمُّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَّانَ بْنِ نَابِتٍ. وَغَلَامَا اسْمُهُمَا مَيُوزُ وَبِقْلَةُ وَاسْمُهَا دَلْدَلُ وَكِسُوءُ وَقَدْ خَا مِنْ قَوَارِيرَ كَانَ يُشْرِبُ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (الروض الأنف للسهيلى ج ٤ ص ٣٩٠)

انتشار الإسلام بين الأتلي التجار المسلمين

الإسلام لم ينتشر بحد السيف، كما يدعى أعداء الإسلام. وإنما شرع الله تعالى الجهاد ليتمكن المسلمون من دعوة الناس إلى الدخول في الإسلام. فكان المسلمون الفاتحون يعرضون الإسلام على أهل هذه البلاد المفتوحة. فمن شاء منهم دخل في الإسلام برغبته. بغير إكراه. ومن شاء بقي على دينه. هناك بلاد لم يدخلها الإسلام بالجهاد، وإنما دخلها الإسلام بخسن

أخلاق التجار المسلمين، الذين ذهبوا بتجارهم إلى تلك البلاد، حيث رأى غير المسلمين الصدق، والأمانة، والوفاء بالوعد في التجار المسلمين، فدعاهم ذلك إلى الدخول في الإسلام. ومن هذه البلاد: ماليزيا، واندونيسيا، والهند، والصين، وبعض مناطق شرق آسيا.

ملاحظة عمر بن الخطاب مع نصارى بيت المقدس

(يَسْمُ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ، هَذَا مَا أُعْطِيَ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَهْلُ إِيلْيَاءَ (بيت المقدس) مِنَ الْأَمَانِ، أُعْطَاهُمْ أَمَانًا لِأَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَلِكُنَاسِهِمْ وَضُبَانَتِهِمْ، وَسَقِيمَتِهِمْ وَبَرِيئَتِهِمْ وَسَائِرَ مِلَّتِهِمْ، أَنَّهُ لَا تَسْكُنُ كُنَاسُهُمْ وَلَا نَهْدُمْ، وَلَا يَنْتَقِصُ مِنْهَا وَلَا مِنْ حِيرَتِهَا. وَلَا مِنْ صَلِيْبِهِمْ، وَلَا مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَلَا يُكْرَهُونَ عَلَى دِينَتِهِمْ، وَلَا يُضَارُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ، وَلَا يَسْكُنُ بِإِيلْيَاءَ مَعَهُمْ أَحَدٌ مِنَ الْيَهُودِ، وَعَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ أَنْ يَعْطُوا الْجَزْيَةَ كَمَا يَعْطِي أَهْلُ الْبِدَائِنِ، وَعَلَيْهِمْ أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا الرُّومَ وَاللُّصُوتَ (اللصوص)، فَمَنْ خَرَجَ مِنْهُمْ فَانَّهُ آمَنُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ حَتَّى يَبْلُغُوا مَأْمَنَهُمْ، وَمَنْ أَقَامَ مِنْهُمْ فَهُوَ آمَنٌ، وَعَلَيْهِ مِثْلُ مَا عَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ مِنَ الْجَزْيَةِ. وَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ إِيلْيَاءَ أَنْ يَسِيرَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ مَعَ الرُّومِ وَيَخْلِي بَيْعَهُمْ وَصَلِيْبَهُمْ فَانَّهُمْ آمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَعَلَى بَيْعِهِمْ وَصَلِيْبِهِمْ، حَتَّى يَبْلُغُوا مَأْمَنَهُمْ، وَمَنْ كَانَ بِهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ قَبْلَ مَقْتَلِ فُلَانٍ، فَمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ فَعَدُوا عَلَيْهِ مِثْلُ مَا عَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ مِنَ الْجَزْيَةِ، وَمَنْ شَاءَ سَارَ مَعَ الرُّومِ، وَمَنْ شَاءَ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَانَّهُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ شَيْءٌ حَتَّى يَخْضُدَ حِمَاذَهُمْ. وَعَلَى مَا فِي هَذَا الْكِتَابِ عَهْدُ اللَّهِ وَدَمَةُ رَسُولِهِ وَدَمَةُ الْخُلَفَاءِ وَدَمَةُ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا أُعْطُوا الَّذِي عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَزْيَةِ)، شهد على ذلك خالد بن الوليد. وَعُمَرُ بْنُ الْعَاصِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَمَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ وَكَتَبَ وَحَضَرَ سَنَةَ خَمْسَ عَشْرَةَ.. (تاريخ ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٤٤٩).

وَأَخَّرَ دَعْوَانَا أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

فماذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم
بالأسرى؟

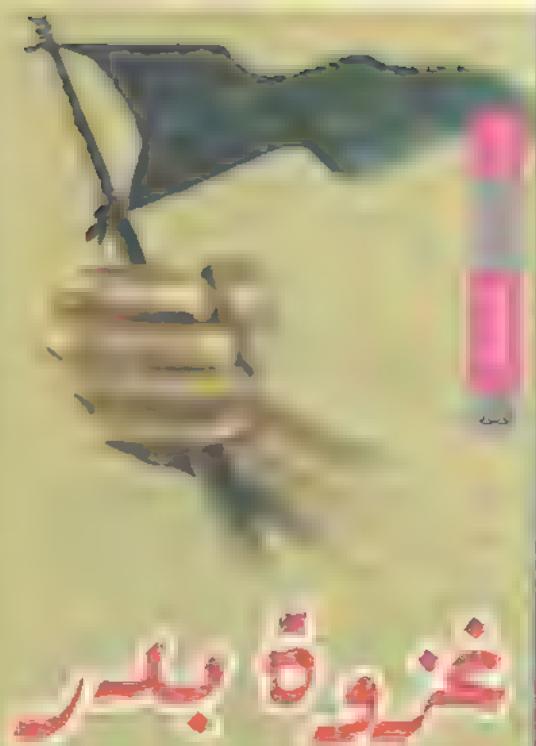
عن ابن عباس رضي الله عنهما عن عمر رضي الله عنهما، أنهم قتلوا يومئذ سبعين. وأسرُوا مِئَمِينَ؛ فلَمَّا أُسِرُوا الأسارى، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر، وعمر: "مَا تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارَى؟" فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، هُمْ بَنُو الْعَمِ وَالْعَشِيرَةِ. أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ فَذِيَّةً؛ فَتَكُونُ لَنَا قُوَّةٌ عَلَى الْكُفَّارِ. فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِسْلَامِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا تَرَى يَا ابْنَ الْخُضَابِ؟" قُلْتُ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَرَى الَّذِي رَأَى أَبُو بَكْرٍ، وَلَكِنِّي أَرَى أَنْ تَمَكِّنَا فَتَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ. (فَتَمَكَّنَ عَلِيًّا مِنْ عَقِيلٍ؛ فَضَرَبَ عُنُقَهُ، وَتَمَكَّنِي مِنْ قُلَانٍ حَسِينًا لَعْمَوِيٍّ؛ فَضَرَبَ عُنُقَهُ)؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ أُمَّةُ الْكُفْرِ وَصَنَادِيدُهَا. فَهَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَهُوَ مَا قُلْتُ. فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْفَجْرِ جِئْتُ. فَأَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ قَاعِدَيْنِ يَبْكِيَانِ؛ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، احْبِرْنِي مِنْ أَى شَيْءٍ تَبْكِيَانِ؟ وَصَاحِبُكَ؟ فَأَنْ وَجِدْتُ بَكَاءَ يَكْتُمُ وَأَنْ لَمْ أَجِدْ بُكَاءَ تَبَاكُثٍ تَبَاكُثُمَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَبْكِي لِلَّذِي عَرَضَ عَلَيَّ أَصْحَابُكَ مِنْ أَخْذِهِمُ الْفِدَاءَ؛ لَقَدْ عَرَضَ عَلَيَّ هَذَانِهُمَا أَذْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - شَجَرَةِ قَرِيبِهِ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجْلاً".

(الأنفال: ٦٦-٦٩) فأحل الله القسيمة
لَهُمْ. (صحيح مسلم ١٧٦٣).

وفيه مسائل

١- في بيان قوله: «لَوْ لَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ...» الخ الآية؛

اختلف السلف في هذا الكتاب السابق فقال جمهور المفسرين، لولا قضاء من الله سبق لكم يا أهل بدر في اللوح المحفوظ أن



غزوة بدر

الحمد لله رب العالمين وسبح لا اله الا هو
وحدده لا شريك له. وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله صلى الله عليه وسلم.
ما بعد فقد ذكرنا في العدد السابق
بعض ما في بدر من المعجزات
والتي هي من مشركين كفار
سعد بن زيد، فذكرنا هناك
بعض ما في بدر من المعجزات
والتي هي من مشركين كفار



ربيع ثور ١٤٤٤ هـ - العدد ٩١٥ - السنة الثانية والخمسون

الفتائم حلال لكم لعاقبتكم.

وقيل: لولا كتاب من الله سبق أنه لا يعذب أحداً إلا بعد الحجة لعاقبتكم.

وقيل: لولا كتاب من الله سبق لأهل بدر أنه مغفور لهم وإن عملوا ما شاعوا لعاقبتهم.

وقيل: - وهو الصواب - لولا كتاب من الله سبق بهذا كله لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم والله أعلم. - (شفاء العليل، ص: ٢٨).

٢- وقوله: «ما ترون في هؤلاء الأسارى»: يدل على أنه صلى الله عليه وسلم ما كان أوحى إليه في أمرهم بشيء: فاستشارهم: لينظروا في ذلك بالنظر الأصح. فاختلف نظر أبي بكر وعمر... وكل من النظريين له أصول تشهد بصحته. (المفهم ٣/ ٥٧٨).

٣- قال ابن القيم: وقد تكلم الناس في أي الرأيين كان أصوب؟ فرجحت طائفة قول عمر لهذا الحديث، ورجحت طائفة قول أبي بكر. لاستقرار الأمر عليه، وموافقة الكتاب الذي سبق من الله بإحلال ذلك لهم. وموافقة الرحمة التي غلبت الغضب. وتشبيه النبي صلى الله عليه وسلم له في ذلك بأبراهيم وعيسى. وتشبيهه لعمر بنوتوح وموسى. ولخصول الخير العظيم الذي حصل بإسلام أكثر أولئك الأسرى، ولخروج من خرج من أضلابهم من المسلمين. ولخصول القوة التي حصلت للمسلمين بالفداء. وموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر أولاً، وموافقة الله له آخرًا حيث استقر الأمر على رايه. ولكمال نظر الصديق. فإنه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخرًا. وغلب جانب الرحمة على جانب العقوبة.

٤- وأما بكاء النبي صلى الله عليه وسلم. فإنما كان رحمة لتزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا. ولم يرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولا أبو بكر. وإن أرادوا بعض الضحاية. فالفتنة - أي العقوبة - كانت تغم ولا تصيب من أراد ذلك خاصة. كما هزم العسكر يوم حنين بقول أحدهم: لن تغلب اليوم من قلة، وبإعجاب كثرتهم لن أعجبتهم منهم.. فهم الجيش بذلك فتنة ومحبة. ثم استقر الأمر على النصر والظفر والله أعلم. (زاد المعاد ٣/

١٠٩).

وقال القرطبي: إنما توجه العتاب على من أراد بفضله عرض الدنيا. ولم يرد الذين. ولا الذين الآخرة. بدليل قوله تعالى: «ثريدون عرض الدنيا والله يرد الآخرة». ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم. ولا أبو بكر. ولا من تحا نحوهما ممن يريد عرض الدنيا، فالوعيد والتوبيخ متوجهان إلى غيرهم ممن أراد ذلك. وهذا أحسن الأجوبة. والله تعالى أعلم.

وبكاء النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر لم يكن لأنهما دخلا فيمن توعّد بالعذاب. بل شفقة على غيرهما ممن توعّد بذلك: بدليل قوله صلى الله عليه وسلم: «أيكي للذي عرض علي أصحابك من أخذهم الفداء. لقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة». لا سيما وقد أوحى إليه: أنه يقتل منهم عامًا قابلاً مثلهم: فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك.

٤- أن الإمام مخير في الأسارى بين الفداء. والقتل. والمن. فإنه قتل منهم. وفدى. ومن. وقد سوغ الله تعالى فيهم كل ذلك. (المفهم ٣/ ٥٨٢).

٥- جواز فداء الأسير بالمال. (سنن أبي داود ٤/ ٣٢٦).

٦- فيه شدة عمر في ذات الله تعالى...

٧- وفيه: أن البكاء قد يهيج البكاء. وأن التباكي جائز أيضاً من مثل عمر وكل مخلص.

٨- وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة» يعني قرب. فلولاً أن الله تعالى أمضى ما رأوه من أخذ الفداء لوقع العذاب بهم لكنه لم يصيهم لإمضاء الله تعالى ما رأوه. (الإفصاح ١/ ٢١٠).

وفزع الإسلام في قلب جبير بن مطعم:

قدم جبير بن مطعم رضي الله عنه على الرسول صلى الله عليه وسلم في المدينة ليفدي أسرا هوافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة المغرب. وهو يقرأ سورة الطور. فكان هذا أول وقوف الإسلام في قلبه. فقد أخرج الشيخان في صحيحيهما عن جبير بن مطعم أنه قال: قدمت في فداء أهل بدر. فسمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور.
فلما بلغ هذه الآية .

حَرْبُ رِيَّا

(المطور: ٣٥-٣٧) قال: كاد قلبي أن يطير وفي رواية أخرى في صحيح البخاري قال جبير رضي الله عنه: وذلك أول ما وقر الإيمان في قلبي. قال: فلما فرغ رسول الله من صلاته. كلمته في أسارى بدر فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كان المطعم بن عدي حيا فكلمني في هؤلاء اللئس لتركتهم له. يعني أسارى بدر.

قال الحافظ في الفتح: والسبب في قوله صلى الله عليه وسلم ذلك: لأن المطعم بن عدي أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رجع من الطائف، وكان أحد الذين قاموا في نقض الصحيفة التي كتسها فريش على بني هاشم ومن معهم من المسلمين، حين خسروهم في الشفيع.

وقد مات المطعم بن عدي والد جبير قبل غزوة بدر بثو سنة أشهر على ظهره .

وأسلم جبير من مطعم بن العديبية والفتح. وقيل أسلم في الفتح. (الذوالمكثور ٢/ ١٨١).
وله استحياب مكافاة من أسدى إليك هذا وإن كان كافرا.

من صور الفداء تعليم كتابة والقراءة لأبناء المسلمين.
ومن ابن عباس قال: كان ناس من الأسرى يوم بدر لم يكن لهم مال. فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فداءهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة. (حديث حسن أخرجه أحمد ٢٢١٦، والحاكم في المستدرک ٢٦٥٨، وقال: صحيح، ووافقه الذهبي).

وهذا يدل على جواز الفداء بالعمل، كما يجوز بالمال. (زاد المعاد ٣/ ١٠٢).

ومن رسول الله على عدد من الأسرى فاطلقهم بدون فداء منهم: المطلب بن حنطب، وصيفي بن أبي رهاصة وأبو عزة الحمصي. (ابن هشام ٢٩٧/٢ والمستدرک ٣-٢٣٦-٣٢٤).

ومنهم أبو العاص بن الربيع عن عائشة زوج

النبي صلى الله عليه وسلم قالت: لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم. بعث زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أبي العاص بن الربيع بمال. وبعث فيه بقلادة لها كانت ليديجة، أذخلتها بها على أبي العاص حين بُني عليها. قالت: فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم. رى لها رقة شديدة. وقال: إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها الذي لها فافعلوا. فقالوا: نعم يا رسول الله. فاطلقوها وردوا عليها الذي لها. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عليه أو وعده أن يخلي سبيل زينب فإنه. (صحيح: أخرجه أحمد ٢٦٦٢، وسنن أبي داود ٢٦٩٢).

فدى بعض الأسرى لشدة داء

وذلك راجع إلى إمام بحسب المصلحة

وقتل عقبة بن أبي معيط من الأسرى. وقتل النضر بن الحارث لشدة عداوتهما لله ورسوله. وقال ابن القيم: كان يمن على بعضهم. ويقتل بعضهم. ويضادي بعضهم بالمال. وبعضهم بأسرى المسلمين. وقد فعل ذلك كله بحسب المصلحة. (زاد المعاد ٣/ ٩٩).

وعن ابن عباس قال: فدى النبي صلى الله عليه وسلم بأسارى بدر فكان فداء كل واحد منهم أربعة آلاف وقتل عقبة بن أبي معيط قبل الفداء. ففاد إليه علي بن أبي طالب فقتله صبرا. قال: من للصبي يا محمد؟ قال: (البار: مصنف عبد الرزاق ٩٣٩١).

فداء العاص رضي الله عنه

ومن أنس رضي الله عنه: أن رجلا من الأنصار استأذكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقالوا: ائذن لنا فنترك لابن أختنا عاص فداءه فقال: لا تدعون منه درهما. (صحيح البخاري ٢٥٣٧).

ولا شك أن هذا الموقف من النبي صلى الله عليه وسلم يحتاج منا إلى وقفة نلتبس منها الدروس والعبر، وهذا ما نفتتح به ههنا القادم بآذن الله تعالى وصلى الله وسلم على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

والحمد لله رب العالمين.

(العلاقة الكلية)

میر علی محمد

சென்னை : ஸ்டீவ் ஜோனஸ் என்பவர் தனது மகனுக்கு பிறந்த நேரத்தில் அவருடைய கைகளில் எத்தனை விரல்கள் இருக்கின்றன என்று கேட்டார். அதற்கு அவர் மகனுக்கு 10 விரல்கள் இருக்கின்றன என்றும் அவர் சொன்னார்.

والمقيم. القيام على
الأمور أو المال. ورعاية
المصالح.
وقوامه الرجل على
المرأة خاصة لها شأن
ذكرهما الله عز وجل
السبب الأول، وهي
اختص الله به الرجال
قال الله فيه

فَالرَّجُلُ كَالرَّجُلِ عَلَى
النِّسَاءِ خَصًّا
فِي الْأَمْرِ وَالْحُكْمِ
وَالْفَقْرِ وَالْفَقْرِ وَالْفَقْرِ

المرء على كل امرأ
بأن من النساء
من يفضلن كثيرا
من الرجال في العلم
والفهم والفهم والفهم
وشير ذلك، ومنهن
من هي أعلى درجة
في الجنة من كثير من
الرجال

وقال

(البقرة: ٢٢٨)

فمن هذا التفضيل الوهبي، أن الله
تعالى جعل من الرجال، الأنبياء
والرسل، وجعل منهم الخلفاء
والسلاطين والحكام. ومن هذا
التفضيل زيادة التعصب والنصيب
في الميراث، وجعل الطلاق بأيديهم
والانتساب إليهم
السبب الثاني، كسبي، فهو تكليف
من الله تعالى. قال فيه،

هذه لحة قصيرة عن
العلاقة بين المرأة والرجل في الإسلام
يتبعها كثير من الأحكام المنظمة
للعلاقة بينهما سواء كانت العلاقة
بين الزوجين، أو بين
الزوجين وهو بيت القصيد فيما
أردته في هذه المقدمة
أما الطرح العلماني لهذه العلاقة
فإنه طرح اتسم في جمهوره بالخروج
عن أحكام الشرائع، ومحاولة إذكاء
الندية والخصومة بين الرجل

والمرأة، ومحاولة تحطيم الأسرة
وكان طريقتهم في ذلك ينلخص في
عدد من الأمور في البلدان التي
تتبعها من أمثال:

الأمر الأول، الانتقائية في الأحكام
التشريعية بحيث يأخذ من الشرع
ما يخدم قضيتهم، ويترك منه ما
يخالف ما يريد
الأمر الثاني، محاولة التشكيك في
الأحكام الخاصة بالمرأة، وادعاء أنها
من استنباطات الفقهاء، وليست من

الأمر الثاني، محاولة التشكيك في
الأحكام الخاصة بالمرأة، وادعاء أنها
من استنباطات الفقهاء، وليست من
الأمر الثالث، محاولة التشكيك في
الأحكام الخاصة بالمرأة، وادعاء أنها
من استنباطات الفقهاء، وليست من

سورة النساء الآية ٣٤

دين الله عزوجل

الامر الثالث، اظهر
الشرايع على انها
معادية للمرأة هاضمه
لحقوقها ظالمة لها
وهم لا يصلون الى هذا
الطرح إلا بعد التدرج
بالامرين السابقين.
الامر الرابع، محاولة
اقتصاد المرأة. وذلك

بعدة وسائل

١ - إخراجها من بيتها
ومزاجتها. **تزوجها** في
سائر الميادين.

٢ - إزالة الجواز بين المرأة والرجل
ونشر الاختلاط.

٣ - محاولة إزالة ستر المرأة وحجابها
بمختلف الطرق.

٤ - محاولة تعكير العلاقات

الزوجية. **وتحبيب المرأة على زوجها**
واذكاء تمرداها على تكاليف الأسرة.

٥ - **تفريق الزوجين**
بين الجنسيتين خارج نطاق الأسرة.

٦ - إباحة الإجهاض والسعي في
تشريعه قانونا؛ محاولة منهم
لتخفيف اثر العلاقات المحرمة.

٧ - **محاولة نشر الشذويع** في العلاقات

الجنسية إفساد الفطرية. وهذا من
أهم ما يسعى إليه

وعبر ذلك من الوسائل التي
يتخذونها لإفساد الأسرة والمرأة.
ولذا حذر النبي صلى الله عليه
وسلم من هذه الأحابيل التي
ينسجها شياطين الانس والجن.
فعن أبي سعيد الخدري عن النبي

صلى الله عليه وسلم

قال: «ما من امرأة
فاحش فاحشا ولا
فاحشة فاحشة»

عن عائشة (رضي الله عنها)

الفضل، فإن قول قسامة

بنو إسرائيل كانت

في النساء، (أخرجها

سنة ٧٧٤)

من حبل هولا

العلمانيين في نشر

قضاياهم إشارة

لفقهية انتقائية؛ فيكون

العلماء أهل الصلاح بين امرين؛

١ - أن يخرج الفضلاء وأهل الصلاح

فيدلون بدلوهم فيها غافلين عما

لقد افترقا بين العلم والصلاح

أولئك الذين هم في العلم

والعلماء هم في العلم

بعد ذلك إلى ما يريدون بثه في

المجتمع تدرجا.

٢ - أن يسكت أهل العلم والصلاح

عن البيان فيخلوا لهم الطريق

فيبتوا ما يريدون على أنه من

العلماء والفقهاء والعلماء

والعلماء هم في العلم

يكتسبه نوع شرعية

والعلماء هم في العلم

المصورة التوطئة بين يدي هذا

الموضوع، خدمة المرأة لزوجها، وهذا

ما وسعه هذا المقام، فإلى لقاء قريب

بإذن الله تعالى.

الامر الرابع، محاولة
اقتصاد المرأة. وذلك
بعدة وسائل

١ - إخراجها من بيتها
ومزاجتها. **تزوجها** في
سائر الميادين.

٢ - إزالة الجواز بين المرأة والرجل
ونشر الاختلاط.

٣ - محاولة إزالة ستر المرأة وحجابها
بمختلف الطرق.

٤ - محاولة تعكير العلاقات

الزوجية. **وتحبيب المرأة على زوجها**
واذكاء تمرداها على تكاليف الأسرة.

٥ - **تفريق الزوجين**
بين الجنسيتين خارج نطاق الأسرة.

٦ - إباحة الإجهاض والسعي في

تشريعه قانونا؛ محاولة منهم

لتخفيف اثر العلاقات المحرمة.

٧ - **محاولة نشر الشذويع** في العلاقات

الجنسية إفساد الفطرية. وهذا من

أهم ما يسعى إليه

وعبر ذلك من الوسائل التي

يتخذونها لإفساد الأسرة والمرأة.

ولذا حذر النبي صلى الله عليه

وسلم من هذه الأحابيل التي

ينسجها شياطين الانس والجن.

فعن أبي سعيد الخدري عن النبي

صلى الله عليه وسلم

قال: «ما من امرأة

فاحش فاحشا ولا

فاحشة فاحشة»

القول السديد في حماية جناب التوحيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والثناء على رسوله صلى الله عليه وسلم وبعد
فقد جاءني من رجل يخشى الله ويوحّد شأناً به عذلي وما طفت الخيول
(الذاريات: ٥٦).

وقد جاءني من رجل يخشى الله ويوحّد شأناً به عذلي وما طفت الخيول
وهو الشرك بالله. قال الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم
لا إله إلا الله وحده لا شريك له وهو له حول وحده لا
لا إله إلا الله وحده لا شريك له في جميع عبادته
تسبّح له ما في السموات والأرض وما بينهما
يعتقدون من عباده الجبروت من تحت الأرض ومن فوقها
عظيم (النساء: ٤٨). وقال عز وجل: إِنَّهُ

للتوحيد وسدّه لذرائع الشرك أنه إذا سمع
الفاطمة تتعارض مع التوحيد، وتوقع قائلها
في الشرك. وإن لم يعتقد قائلها ذلك بقلبه،
غضب وحذر من ذلك أشد التحذير، وذلك
لأن جعل المخلوق مساوياً للخالق ولو باللفظ
في المشيئة أو التعظيم فيه إساءة ظن وأدب
برب العالمين، إذ هو سبحانه المتعالي العظيم
الذي له الخلق والأمر سبحانه.

١- عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه
قال، (جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فراجعته في بعض الكلام، فقال، ما شاء

والنبي صلى الله عليه وسلم حماية لجناب
التوحيد حذر أصحابه وأمتهم من بعدهم من
الشرك تحذيراً شديداً، ونهاهم عن كل ما
يوصل إليه، ويؤدي للوقوع فيه، من وسائل
وأسباب قولية أو فعلية، ولم يترك باباً من
الأبواب التي توصل إليه إلا أغلقه... والمواقف
والأحاديث النبوية الدالة على حماية النبي
صلى الله عليه وسلم للتوحيد كثيرة، ومن
ذلك،

ولا: التعذير من الفاطمة تتأخر مع التوحيد،

من حماية النبي صلى الله عليه وسلم

الله وشئت، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أجعلتني لله نداً (شبيها ومثيلاً)؟ ما شاء الله وحده) رواه أحمد وصححه الألباني.

٢- وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا: ما شاء الله، ثم شاء فلان) رواه أبو داود وصححه الألباني. قال الهروي: "ما فيه من التسوية بين الله وبين عباده، لأن الواو للجمع والاشتراك (ولكن قولوا: ما شاء الله)

أي: كان. (ثم شاء فلان) أي: ثم بعد مشيئة الله شاء فلان: لأن ثم للتراخي".

ثانياً: النهي عن الحلف بغير الله:

ومن صور حماية النبي صلى الله عليه وسلم للتوحيد أنه كان ينهى عن الحلف بغير الله لأن الحلف بغير الله يقضي إلى تعظيم المخلوق ورفعته إلى منزلة لا تجوز إلا لله عز وجل. ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من حلف بغير الله فقد أشرك) رواه أبو داود وصححه الألباني. قال المناوي: "أي فعل فعل أهل الشرك أو تشبه بهم. إذ كانت إيمانهم بآياتهم وما يعبدونه من دين الله، أو فقد أشرك غير الله في تعظيمه". وقال السيوطي: "قال العلماء: السري في النهي عن الحلف بغير الله أن الحلف بالشئ يقتضي تعظيمه. والعظمة في الحقيقة إنما هي لله وحده".

ثالثاً: النهي عن اطراء النبي

صلى الله عليه وسلم والمباينة في مدحه:

ومن حماية النبي صلى الله عليه وسلم للتوحيد أنه كان ينهى عن إطرائه والمباينة في مدحه: لأن المباينة في مدحه قد توصل الذي يمدح إلى أن يصف النبي صلى الله عليه وسلم بما هو من خصائص الله تعالى كما حصل مع النصاري. فإنهم غلوا في مدح عيسى عليه السلام حتى جعلوه إلهاً مع الله

عز وجل.

١- عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا تطروني (لا تتجاوزوا في مدحي)، كما أطرت النصاري ابن مريم، إنما أنا عبد، فقولوا عبد الله ورسوله) رواه البخاري.

٢- وعن الربيع بنت معوذ رضي الله عنها قالت: (دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني علي فجلس على فراشي وجويزيات (بنات للانصار صغيرات) يضرين بالدُّفء. إذ قالت إحداهن: وفيما نبي يعلم ما في غد، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تقولي هكذا، وقولي ما كنت تقولين) رواه البخاري (أي: من الشعر الذي لا مفالة فيه).

قال ابن حجر: "وانما أنكر عليها ما ذكر من الإطراء حين اطلق علم الغيب له، وهو صفة تختص بالله تعالى". وإذا كان هذا في حقه صلى الله عليه وسلم وهو أفضل خلق وزيل الله- فقيره من الأولياء والصالحين أولى ألا يُغالي في مدحهم: لأن الغلو والتجاوز في المدح يؤدي إلى الشرك بالله عز وجل.

قال ابن القيم: "ومن أسباب عبادة الأصنام: الغلو في المخلوق، وإعطاؤه فوق منزلته، حتى جعلوا فيه حظاً من الإلهية، وشبهوه بالله تعالى".

رابعاً: النهي عن

التبرك بالأشجار والأحجار:

ومن مواقف حماية النبي صلى الله عليه وسلم للتوحيد منعه من التبرك بالأشجار أو غيرها. فمن أبي واقد الليثي. رضي الله عنه: (أنهم خرجوا عن مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حنين، قال وكان للكفار سدرة يفتخون عندها ويعلقون بها أسلحتهم، يقال لها: ذات أنواط، قال: فمررتا بسدرة خضراء عظيمة، قال: فقلنا:

من صور حماسة

جنب التوحيد:

نهي عن الحلف

بغير الله.

”



يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قلتم والذي نفسي بيده . كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم إلهة قال انكم قوم تجهلون انما لسنن لتركبن سنن من كان قبلكم سنة سنة) رواه الإمام أحمد ٢١٣٩٠. والترمذي ٢١٨٠. وقال: حسن صحيح. وابن أبي عاصم في السنة. وقال المناوي: إسناده صحيح. وصححه الألباني في رياض الجنة رقم ٧٦.

وعند ابن أبي عاصم في كتاب السنة: (ونحن حديثو عهد بكفر). سدرة أي: شجرة.

وقوله: يُقال لها ذات أنواط. الأنواط: جمع نوط. وهو كل شيء يعلق. وذات الأنواط هي الشجرة التي يعلق عليها هذه المعاليق. قال ابن الأثير في النهاية: هي اسم شجرة بغيتها كانت للمشركين يوطون بها سلاحهم أي يعلقونه بها. ويعكفون حولها. فسألوه أن يجعل لهم مثلها فنهاهم عن ذلك.

وقوله: قلتم والذي نفسي بيده. كما قال قوم موسى: اجعل لنا إلها كما لهم إلهة قال انكم قوم تجهلون. شبه مقالهم هذه بقول بني إسرائيل لما مروا على قوم عاكفين على أصنام لهم، طلبوا من موسى عليه السلام أن يجعل لهم إلهة يعكفون عليه كما لأوثك إله. (انها لسنن). أي: طرق. (لتركبن) أي: تتبعضن. (سنة من كان قبلكم) أي: طريقة من كان قبلكم من الأمم. والمراد هنا طريقة أهل الأهواء والبدع التي ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنسابهم من تفسير دينهم

وفي حديث أبي سعيد عند الحارثي: لتبعض سنن من قبلكم سراً سراً وذراعاً ذراعاً حتى تودخلوا جحر ضب تبعثوهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى. قال "همن"؟

قال النووي: "وفي هذا منجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم.

من صور حماية جناب التوحيد: النهي عن إتيان الكهان والعرافين ومدعي الغيب.

”

وفي هذا الحديث من القوائد: ١- التحذير من الشرك. وأن الإنسان قد يستحسن شيئاً يظن أنه يقربه إلى الله. وهو أشد ما يبعدة من رحمة ربه. ويقربه من سخطه. ٢- بيان أن التبرك بالأشجار والأحجار. والعكوف عليها. والتعلق بها. من الشرك الذي وقع في هذه الأمة. وأن من وقع فيه فهو تابع لطريق اليهود والنصارى. تارك لطريق النبي. صلى الله عليه وسلم.

٣- إن العبرة بالمعاني. وليس بالألفاظ: فالتبني صلى الله عليه وسلم شبه قولهم بقول بني إسرائيل. مع أنهم لم يطلبوا إلهاً من دون الله. صراحة. ٤- النهي عن التشبه بأهل الجاهلية والكتاب فيما هو من خصائصهم وعباداتهم. ٥- وفيه أن المنتقل من الباطل الذي اعتاده. لا يأمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة: لأن الصحابة الذين طلبوا ذلك لم يكن مضى على إسلامهم إلا أيام معدودة: لأنهم أسلموا يوم فتح مكة ثم خرج بهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة حنين فوقعت تلك الواقعة وهم في طريقهم إلى حنين. انظر فتح المجيد. يشرح كتاب التوحيد. ١٣٩-١٤٧. القول المفيد. للشيخ ابن عثيمين.

خامساً: النهي عن إتيان الكهان والعرافين.

ومن صور حماية النبي صلى الله عليه وسلم للتوحيد وسددة لأبواب الشرك: النهي عن إتيان الكهان والعرافين ومدعي علم الغيب. روى مسلم في صحيحه عن بعض أمهات المؤمنين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (من أتى عرافاً أو كاهناً فصدق به فقد كفر بما أنزل على محمد) رواه أبو داود وصححه الألباني.

قال ابن حجر: "والوعيد جاء تارة بعدم قبول الصلاة، وتارة بالتكفير، فيحمل على حائرين من الآتي، أشار إلى ذلك القرطبي". وقال ابن تيمية: "والمراد بالكفر هنا هو التشبه بالكافرين في الجاهلية، لا أنه كافر حقيقة".

سادسا: النهي عن الذبح لله

في مكان بعيد فيه غير الله:

ومن حماية النبي صلى الله عليه وسلم لجناوب التوحيد أنه كان ينهى عن الذبح لله تعالى في مكان كان فيه عيد للمشركين أو كان فيه وثن من أوثانهم عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه قال: "نذر رجل أن ينحر إبلا ببوانة، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال، هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد؟ قالوا: لا. قال: فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟ قالوا: لا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أوف بندرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما لا يملك ابن آدم رواد أبو داود. وإسناده على شرطهما.

وهذا الحديث يدل على أن الذبح بمكان عيدهم ومحل أوثانهم معصية لله من وجوه أحدها:

أن قوله صلى الله عليه وسلم "أوف بندرك" تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء وذلك يدل على أن الوصف هو سبب الحكم فيكون سبب الأمر بالوفاء هو خلو النذر من هذين الوصفين فيكون وجود الوصفين مانعا من الوفاء بالنذر. ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به

والثاني:

قوله صلى الله عليه وسلم "لا وفاء لنذر في معصية الله" دليل على أن الذبح بمكان فيه عيد للمشركين معصية لله، لأن هذا اللفظ ورد على سبب مخصوص، فلا بد من استدراج هذا السبب نحتة.

والثالث:

أنه لو كان الذبح في موضع العيد جائزا لسوغ للنادر الوفاء به، فإذا كان الذبح بمكان عيدهم منهيًا عنه، فكيف الموافقة

في نفس العيد بفعل بعض الأعمال التي تعمل بسبب عيدهم

قال في "فتح المجيد": "وفيه سد الذريعة، وترك مشابهة المشركين، وقوله صلى الله عليه وسلم: (أوف بندرك) بعد أن استفصل عن عدم وجود وثن في الماضي، أو عيد من أعياد الجاهلية، يدل على أن نذر الذبح في مكان يذبح فيه لغير الله، أو كان فيه اجتماع من اجتماعات الجاهلية، نذر معصية لا يجوز الوفاء به بإجماع العلماء" وختمًا فالتوحيد "لا إله إلا الله" إقرارًا لله سبحانه باستحقاق العبادة وخدمه لا شريك له. ونفي الشركاء معه، وهذه الشهادة هي التي تنجي قائلها بصدق من النار ومن عذاب يوم القيامة، ومن عمل بما دلت عليه كانت له السعادة في الدنيا والآخرة. والأحاديث النبوية في فضائل التوحيد كثيرة، وهي تدل على أن من قال "لا إله إلا الله" دخل الجنة، ومن ذلك ما رواه البخاري في صحيحه وعن عتب بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله)..

والشرك بالله أخطر الأمور، وهو الذنب الأكبر الذي لا يغفر. قال الله تعالى: "إِنَّ قَعْلَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَنَمُرُ مَاؤُنْ دَيْكَ لَمْ يَكُنْ" (النساء: ٤٨)، قال ابن كثير: "لا يغفر أن يشرك به، أي لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك به، وَنَمُرُ مَاؤُنْ دَيْكَ، أي، من الذنوب لمن يشاء، أي، من عباده".

ولما كان الشرك بالله بهذه الخطورة حذر النبي صلى الله عليه وسلم أمته منه، وسد ذرائعه، وأغلق أبوابه، ونهى عن كل ما يؤدي إليه من قول أو فعل، حماية منه لمقام وجناوب التوحيد، ونصحا للأمة، وشفقة عليها.

فصلى الله وسلم وبارك عليه وزاده رفعة ومنزلة لديه.

اللهم انا نعوذ بك أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفرك لما لا نعلمه، والله من وراء القصد

والحمد لله رب العالمين.



صلاة الجمعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ جَاءَ الْجُمُعَةَ مُحْتَسِبًا غُفِرَ لَهُ مَا تَلَفَّ وَأَمَّا مَنْ حَضَرَ الْجُمُعَةَ كُفْرًا وَفِرَارًا لَمْ يَكُنِ مِنَ الْجُمُعَةِ»

ربيع أول ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٥ - السنة الثانية والخمسون

سنة صلاة الجمعة

اختصت صلاة الجمعة بمتن وآداب تشمل مجموعة أفعال وتروك، فيسن له أن يغتسل، وأن يمس طيباً ويتجمل، ويلبس أحسن ثيابه، ومجملها فيما يلي:
أولاً: ما يسن فعله لصلاة الجمعة،
١- الغسل: يسن لمن وجبت عليه صلاة الجمعة أن يغتسل، وهو أكد الأغسال السنونة للأحاديث التالية، ولا يستحب للثساء لحديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: كان الفاس يتنابون يوم الجمعة من منازلهم والموالي، فيأتون في القبار

يصيبهم

القبار والعرق: فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندي فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا" أخرجه البخاري ومسلم.
قال صاحب البدائع في بيان علة ذلك: لأن الجمعة من أعظم شأخ الإسلام، فيستحب أن يكون المقيم لها

على أحسن وصف. يدافع الصنائع ١/٢٧٢.

وهذا كله مما اتفقت الأئمة على نديه.

وقد اختلف العلماء في حكمه على قولين.

فذهب أهل الظاهر وأحمد في قول له وابن خزيمة والشوكاني، ومن التابعين الحسن.

ومن الصحابة فيما زوي عنهم عمر وأبو هريرة وعمار إلى وجوب غسل الجمعة.

وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفقهاء الأمصار: الأوزاعي والثوري ومالك والشافعي وأحمد في رواية أخرى وابن المنذر وابن قدامة وأصحاب الراي والترمذي إلى أن غسل الجمعة مندوب وليس بواجب.

فمن ذهب إلى وجوب غسل الجمعة. استدلوا بأدلة منها:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الفصل يوم الجمعة واجب على كل محتلم. وأن يستان. وأن يمس طيباً إن وجد». أخرجه البخاري ومسلم.

وجه الدلالة أن غسل الجمعة صرح فيه النبي صلى الله عليه وسلم بالوجوب قال عمرو بن سليم: أما الفصل فأشهد أنه واجب. (انظر المحلى لابن حزم. الشرح المتع لابن عثيمين).

وأجيب عنه بأنه يعني: واجب في السنة وفي الأخلاق الكريمة. وقد تأتي لفظة على الوجوب لغير الفرض كما جاء في الحديث: (الوتر واجب) انظر شرح صحيح البخاري - لابن بطال ٢/٤٧٨.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل» أخرجه البخاري ومسلم. ووقع في رواية أخرى عند مسلم: «إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل». وجه الدلالة أن الحديث صريح في الأمر بالغسل للجمعة. وظاهر الأمر: الوجوب كما هو مقرر في الأصول. انظر إحكام الأحكام لابن دقيق العيد.

وأجيب عنه بأن الأمر هنا لتأكيد الاستحباب. وأن الأحاديث التي فيها الاكتفاء بالوضوء - وستأتي - فريضة لصرف الأمر من الوجوب إلى

الاستحباب.

قال ابن دقيق العيد رداً على تأويل الجمهور: فأولوا صيغة الأمر على النديب، وصيغة الوجوب على التأكيد. كما يقال: حَقَّ واجب علي.

وهذا التأويل الثاني، أضعف من الأول. وإنما يصر إليه إذا كان المعارض راجحاً في الدلالة على هذا الظاهر. انظر إحكام الأحكام.

عن ابن عمر: أن عمر بن الخطاب بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة. إذ دخل رجل من المهاجرين الأولين من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فتأذاه عمر: أية ساعة هذه؟ قال: «إني شغلت فلم أقبل إلى أهلي حتى سمعت التاذين. فلم أزد أن توضأت. فقال: والوضوء أيضاً! وقد علمت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يأمر بالغسل. رواه البخاري ومسلم.

وجه الدلالة أن إنكار عمر على رأس المنبر في ذلك الجمع على مثل ذلك الصحابي الجليل وتقرير جمع الحاضرين الذين هم جمهور الصحابة لما وقع من ذلك الإنكار من أعظم الأدلة القاضية بأن الوجوب كان معلوماً عند الصحابة. ولو كان الأمر عندهم على عدم الوجوب لما عول ذلك الصحابي في الاعتذار على غيره [انظر نيل الأوطار - الشوكاني ٢٩٠/١].

وأجيب عنه: بأن من الدليل على أن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كمال يوم الجمعة ليس يفرض واجب أن عمر في هذا الحديث لم يأمر عثمان بالانصراف للغسل ولا انصرف عثمان حين ذكره عمر بذلك. ولو كان الغسل واجباً فرضاً للجمعة ما أجزأت الجمعة إلا به كما لا تجزئ الصلاة إلا بوضوء للمحدث أو الاغتسال للجنب. ولو كان كذلك ما جهله عمر ولا عثمان. [انظر التمهيد لابن عبد البر ٧٨/١٠].

عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «على كل مسلم غسل في سبعة أيام كل جمعة» رواه أحمد والنسائي.

وجه الدلالة وجوب الغسل مرة في الأسبوع يوم الجمعة.





والجمهور حملوه على تأكيد الاستحباب.
ومن ذهب إلى عدم وجوب غسل الجمعة وهم جمهور الفقهاء، استدلو بأدلة منها،
عن سمرّة بن جندب قال، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت، ومن اغتسل فهو أفضل»، رواه أحمد وأبو داود والنسائي.
وجه الدلالة أنه هو صريح في التنب، فقلوه - صلى الله عليه وسلم - «فيها ونعمت»، يفيد جواز الاختصار على الوضوء، قال المراهقي، أي فبطهارة الوضوء حصل الواجب حكى الأزهري أن قوله «فيها ونعمت» معناه فيالسنة أخذ ونعمت بالسنة، ولو كان ممنوعاً من الاختصار عليه لم يقل، «فيها ونعمت»، وأيضاً وجه الدلالة من قوله - صلى الله عليه وسلم - «ومن اغتسل فالغسل أفضل»: فإنه يقتضي اشتراك الوضوء والغسل في أصل الفضل، فيستلزم أجزاء الوضوء فدل على أن في الوضوء فضلاً حتى تصح المبالغة. [انظر إكمال المعلم شرح صحيح مسلم - للقاضي عياض ١٢٩/٣، فتح الباري لابن حجر المصقلاني ٣٦٢/٢، تحفة الأحودي للمباركفوري ٦/٣].
وأجيب عنه بأن الحسن لم يسمع من سمرّة بن جندب.
ورد يقول أبي عيسى الترمذي، قلت للبخاري قولهم: إن الحسن لم يسمع من سمرّة إلا حديث العقيقة، قال، قد سمع منه أحاديث كثيرة وجعل روايته عن سمرّة سماعاً وصححها، وقال الحافظ ابن حجر وهو مذهب علي بن المديني [انظر الاستذكار لابن عبد البر ١٢/٢، تحفة الأحودي للمباركفوري ٦/٣].
عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت، غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام». ومن من الحصى فقد لفا، رواه مسلم.
وجه الدلالة، هذا يدل على أن الوضوء كاف من غير غسل، ورتب الصلوة والثواب عليه وأن يقتصر عليه غير اسم ولا عاص. وأما الأمر بالغسل فمحمول على الاستحباب. [انظر فتح الباري - لابن رجب ٣٤٢/٥، المفهم لما أشكل من

تلخيص كتاب مسلم للقرطبي ١١١/٧].
وأجيب بأنه ليس فيه نفي الغسل. وقد ورد من وجه آخر في الصحيحين بلفظ: «من اغتسل» فيحتمل أن يكون ذكر الوضوء لمن تقدم غسله على الذهاب فاحتاج إلى إعادة الوضوء. [انظر فتح الباري لابن حجر المصقلاني ٣٦٢/٢].
ورد بأن هذا الحديث الثابت عن النبي عليه السلام ليس فيه إلا الوضوء للجمعة دون غسل [انظر الاستذكار لابن عبد البر ١٢/٢].
حديث عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في القبور يصيبهم الفبار والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندي فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا، أخرجه البخاري ومسلم.
وجه الدلالة أن هذا كله يدل على الاحت والترغيب لا على الوجوب. قال ابن رجب، وهذا من أوضح الأدلة على أن غسل الجمعة ليس بواجب، حتى ولا على من له ربح تخرج منه، وإنما يؤمر به ندباً واستحباباً، لقوله صلى الله عليه وسلم، «لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا». [انظر إكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض ١٣٠/٣، فتح الباري - لابن رجب ٤٠٩/٥].
وفي رواية في آخر الحديث قوله صلى الله عليه وسلم، «لو اغتسلتم يوم الجمعة وهذا اللفظ يقتضي أنه ليس بواجب لأن تقديره لكان أفضل وأكمل» [شرح النووي على صحيح مسلم ١٣٣٦].
وقد بالغ البعض من الضيقين في الانتصار لمذهبه، فقال الشوكاني بعد أن استعرض أقوال القائلين بالنّدب (وبهذا يتبين لك عدم انتهاز ما جاء به الجمهور من الأدلة على عدم الوجوب، وعدم إمكان الجمع بينها وبين أحاديث الوجوب، لأنه وإن أمكن بالنسبة إلى الأوامر لم يمكن بالنسبة إلى لفظ واجب وحق إلا بتعسف لا يلجئ طلب الجمع إلى مثله، ولا يشك من له أدنى إلمام بهذا الشأن أن أحاديث الوجوب أرجح من الأحاديث القاضية بعدمه، لأن أوضحها دلالة على ذلك حديث سمرّة وهو غير سالم من مقال وسبئنه. وأما بقية

الأحاديث فليس فيها إلا مجرد استنباطات (واهيّة) [نيل الأوطار- الشوكاني ٢٩٠/١. وقال ابن عبد البر: وقد أجمع المسلمون قديماً وحديثاً على أن غسل الجمعة ليس بفرض واجب. وفي ذلك ما يكفي ويفني عن الإكثار. ولا يجوز على الأمة بأسرها جعل معنى السنة. ومعنى الكتاب وهذا مفهوم عند ذوي الأبواب. (التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ٧٩/١٠).

قلت: والرأي القائل بالندب وهو مذهب جماهير العلماء سلفاً وخلفاً هو الأرجح على الرأي القائل بالوجوب وذلك لما يلي:
١- إن الموضوع ليس موضوع مجموعتين من الأحاديث تعارضتا ولا يمكن الجمع بينهما فلا بد من ترجيح إحداها على الأخرى. حتى يأتي قول من يقول: إن الأحاديث الدالة على الوجوب أصح إسناداً من الأحاديث الدالة على الندب. فتؤخذ هذه ونسرك لذلك. وأن قول الشوكاني (عدم إمكان الجمع بينهما). وتعليقه ذلك بأن أحاديث الوجوب فيها لفظاً (واجب وحق). وقوله: (إن أحاديث الوجوب أرجح من الأحاديث القاضية بعدمه) هو قول غير مسلم به. وذلك لأن الأحاديث القاضية بالندب هي أحاديث صحيحة وحسنة لا يجوز طرحها واسقاطها بهذه السهولة بحجة عدم إمكان الجمع بينها وبين الأحاديث الأخرى. والمعلوم أن الجمع بين الأدلة وإعمالها كلها خير من إهمال بعضها. خاصة وأن الفريقين لم يقولوا بالنسخ.

٢- إن لفظتي (واجب وحق) لا تفيدان بالضرورة الوجوب الشرعي الذي هو أحد الأحكام الخمسة في الإسلام. فقد تفيدان ذلك وقد لا تفيدان، والقرائن هي التي تعين وتحدد أي من ذلك هو المقصود.

٣- إن حديثي سمرة وأبي هريرة رضي الله عنهما نص في محل النزاع لا يحتاجان إلى تأويل. ولا يسهل دفعهما. وهما دليلان صريحان على استحباب غسل الجمعة ونفي الوجوب عنه. كما أنهما قرينة على حمل حديث الحق على الاستحباب. ولم

يستطلع أصحاب الرأي القائل بالوجوب تأويلهما.

وبذلك يترجح الرأي القائل بالندب على الرأي القائل بالوجوب.

مسألة: من اغتسل لجنابة أو نحوها كحيض. مع غسل جمعة أو عيد. أجزأه الفسل عنهما إذا نوى الجنابة وأتبعها الجمعة باتفاق المذاهب: قال في المغني: "إن اغتسل للجمعة والجنابة غسل واحدًا ونوَاهما أجزأه. ولا نعلم فيه خلافاً. قال الأشرم: قلت لأحمد: رجل اغتسل يوم الجمعة من جنابة يتوي به غسل الجمعة؟ فقال: أرجو أن يجزيه منهما جميعاً (انظر التمهيد لابن عبد البر ١٥٣/١٤، المغني لابن قدامة ٢٥٠/٨).

وقت غسل الجمعة:

وقت الفسل من فجر الجمعة إلى الزوال. ويستحب أن يكون الفسل قبل الجمعة بدون فصل طويل: لأنه أبلغ في المقصود من انتفاء الرائحة الكريهة. لقول النبي- صلى الله عليه وسلم-: [إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل. وفي رواية مسلم: إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل: فدل على أن الفسل إنما هو لأجل صلاة الجمعة لا لأجل يوم الجمعة. وهو مذهب الجمهور خلافاً للظاهرية (انظر الفقه الإسلامي وأدلته د. هبة الزحيلي ٤٥٩/٢، المحلى لابن حزم).

وانفرد المالكية- أيضاً- فاشتروا في الفسل أن يكون متصلاً بوقت الذهاب إلى الجامع قال الإمام خليل: ومن غسل متصل بالروح ولو لم تلزمه. وأعاد إن تغد أو نام اختياراً، لا لأكل خض. شرح مختصر خليل للخرشي ٢٠٧/٥. قال مالك في الموطأ: [من اغتسل يوم الجمعة أول نهاره. وهو يريد بذلك غسل الجمعة فإن ذلك الفسل لا يجزئ عنه حتى يغتسل لرواحه: وذلك أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال في حديث ابن عمر: "إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل". انظر شرح الزرقاني على الموطأ ٢١٣-٢١٤.

ولحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين



وَالِدَةُ الْوَيْلَةِ

من سور كتاب

من أسباب ضعف المسلمين: التنازع والاختلاف

قال الله تعالى:

(الأنفال: ٤٦).

حكمة وهو عفا

قال ابن عباس رضي الله
عنهما: «الشیطان جاثم على
قلب ابن آدم، فإذا سها وغفل
وسوس، فإذا ذكر الله تعالى
خنس،
(المصنف لابن أبي شيبة).

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا عمل عملاً أثبته
(أي: داوم عليه). وكان إذا نام من الليل أو مرض
أكمل من النهار ثنتي عشرة ركعة. قالت: وما
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة
حتى الصباح وما صام شهراً متتابعاً إلا رمضان
(صحيح مسلم).

من تدرى رسول الله
صلى الله عليه وسلم

من فضائل الصحاب

علو منزلة أبي بكر الصديق
وعمر بن الخطاب رضي الله
عنهما في الجنة
قال النبي صلى الله عليه
وسلم: «إن أهل الدرجات
العلی لیرون من فوقهم كما
یرون الكوكب الدري في أفق
السماء، وإن أبا بكر وعمر
منهم وانعما»
(مسند أحمد).

من لا يس

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي قال: ليس
سبي من كان فسكه شر شره، ولا يدرج حتى لو دحىو حجر
صلى عليهم فسد رسول الله اليهود والنصارى قال فمن
صحيح بخاري.

من أقوال السلف

قيل لأبي عبد الله أحمد بن حنبل، الله فوق السماء السابعة على عرشه يائن من خلقه، وقدرته وعلمه بكل مكان؟ قال، نعم هو على عرشه. ولا يحلو شيء من علمه. (العلو للذهبي)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صلاته، اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد، وأسألك شكر نعمتك، وحسن عبادتك، وأسألك قلبا سليما ولسانا صادقا، وأسألك من خير ما تعلم، وأعوذ بك من شر ما تعلم. وأسئفرك لما تعلم. (مسند السبائي)

عن إسحاق بن راهويه قال، دخلت على ابن طاهر فقال، ما هذه الأحاديث؟ يروون أن الله ينزل إلى السماء الدنيا؟ قلت، نعم. رواها التتباب الذين يروون الأحكام. فقال، ينزل ويدع عرشه. فقلت، يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش؟ قال، نعم. قلت، فلم تتكلم في هذا؟ (العلو للذهبي).

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

(عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)، قال، يجلسني معه على السرير. باطل. "مسند الفردوس". والصحيح أن المقصود بالمقام المحمود هي شفاعته صلى الله عليه وسلم الكبرى يوم القيامة.

من نذر نعمة

قال ابن تيمية رحمه الله، محبة الله تعالى ومعرفة ودوام ذكره والسكون فيه والتمسك به وفردد بالحب وال خوف والرجاء والشوق والاعانة بحب نكر هو حد من نسيوني عن هموم نفسي وعمرته ودينه هو حبه لدين والعبادة الذي لا يشبه نعمه وهو قرأ عن المحسن وحيد لعرفين، لو أن لصيبا



المحافل

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على

خير المرسلين. وبعد،

في المقال السابق تكلمت عن تعريف الماعزف. ثم عن الأحاديث الواردة في الماعزف الصحيح منها وغير الصحيح. وختمت بحديث البخاري حديث هشام بن عمار. ورأيتا النقد الموجه لسند الحديث،

١- دعوى اضطراب السند. ورددت على ذلك.

٢- الحديث مداره على هشام بن عمار، وهو متكلم فيه. ورددت على ذلك.

٣- الحديث معلق، والمعلق من أقسام الضعيف.

ما هو الحديث المعلق؟

هو ما حذف من بداية إسناده -من جهة المصنف- راو واحد أو أكثر على التتابع، أي أن فيه انقطاعاً. فقد يحذف السند بالكامل ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد يحذف بعض السند أو راوياً واحداً من السند.

وللحكم على الحديث المعلق. لا بد من جمع طرقه والبحث في أسانيد قبل الحكم عليه.

فقد طعن ابن حزم في حديث هشام بن عمار وقال بانقطاعه -يعني معلقاً- فقال، «وإما حديث البخاري فلم يورده مسنداً. وإنما قال فيه: قال هشام بن عمار ثم إلى أبي عامر أو إلى أبي مالك ولا يدرى أبو عامر هذا (انظر

رسائل ابن حزم ١/ ٤٣٤، رسالة في الغناء الملهي). وسبق الرد على دعوى اضطراب السند بين أبي عامر وأبي مالك في المقال السابق. وبيئت أن الاثنين من الصحابة رضي الله عنهما، والصحابة كلهم عدول. وهذا لا يؤثر في السند. وذكرت أن هناك من أخرجه جزماً من حديث أبي مالك الأشعري بغير شك، وهناك من أخرجه عن الصحابين كليهما.

٣- أما دعوى ابن حزم أن الحديث منقطع بين البخاري وهشام بن عمار (يعني معلقاً)، يقول ابن الصلاح، التعليق... في أحاديث من صحيح البخاري قطع إسنادهما وصورته صورة الانقطاع. وليس حكمه حكمه ولا خارجاً ما وجد ذلك فيه من قبيل الصحيح إلى قبيل الضعيف؛ وذلك لما عرف من شرطه وحكمه. ولا تقمات إلى أبي محمد بن حزم الظاهري الحافظ في رده ما أخرجه البخاري من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، «ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والخم والمعازف، من جهة أن البخاري أورده قاتلاً فيه، قال هشام بن عمار وساقه بإسناده. فزعم ابن حزم أنه

منقطع فيما بين البخاري وهشام، وجعله جواباً عن الاحتجاج به على تحريم المعازف وأخطأ في ذلك من وجوه، والحديث صحيح معروف الاتصال بشرط الصحيح. والبخاري قد يفعل ذلك لكون ذلك الحديث معروفاً من جهة الثقات عن ذلك الشخص الذي علقه عنه، أو ذكر ذلك الحديث في موضع آخر من كتابه مسنداً متصلاً. وقد يفعل ذلك لغير ذلك من الأسباب التي لا يصحبها خلل الانقطاع (انظر: مقدمة ابن الصلاح ص ٦٧-٦٨).

ويقول الحافظ ابن حجر: وقد تقرر عند الحفاظ أن الذي يأتي به البخاري من التعاليق كلها بصيغة الجزم يكون صحيحاً إلى من علق عنه، ولو لم يكن من شيوخه. لكن إذا وجد الحديث المعلق من رواية بعض الحفاظ موصولاً إلى من علق عنه بشرط الصحة أزال الإشكال. ولهذا عنيت في ابتداء الأمر بهذا النوع وصنفت كتاب "تفليق التعليق"، وقد ذكر شيخنا في شرح الترمذي وفي كلامه على علوم الحديث أن حديث هشام بن عمار جاء عنه موصولاً في مستخرج الإسماعيلي: قال حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا هشام بن عمار. وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين فقال: حدثنا محمد بن يزيد بن عبد الصمد حدثنا هشام بن عمار (انظر فتح الباري ١٠/ ٥٣). وقد نقل ابن الصلاح عن جعفر بن حمدان النيسابوري أنه قال: كل ما قاله البخاري (قال لي فلان) فهو عرض ومناولة (انظر مقدمة ابن الصلاح ص ٧٠).

يقول الحافظ ابن حجر:— والذي يظهر لي الآن (أي لماذا قال البخاري قال هشام بن عمار) أنه لقصور في سياقه، وهو هنا تردد هشام في اسم الصحابي—. ثم قال: وأما كونه سمعه من هشام بلا واسطة وبواسطة فلا أثر له: لنلا يجزم إلا بما يصلح للقبول ولا سيما حيث يسوقه مساق الاحتجاج (انظر فتح الباري ١٠/ ٥٣).

وقال الإمام النووي: قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله: وهكذا الأمر في تعليقات البخاري

بأنفاذ جازمة مثبتة على الصفة التي ذكرناها كمثلاً ما قال فيه: قال فلان أو روى فلان أو ذكر فلان أو نحو ذلك. ولم يصب أبو محمد بن حزم الظاهري: حيث جعل مثل ذلك انقطاعاً قادحاً في الصحة واستروح إلى ذلك في تقرير مذهبه الفاسد في إباحة الملاهي، وزعمه أنه لم يصح في تحريمها حديث، مجيباً عن حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الحرير والخمر والمعازف) إلى آخر الحديث، فزعم أنه وإن أخرجه البخاري فهو غير صحيح: لأن البخاري قال فيه قال هشام بن عمار وساقه بإسناده فهو منقطع فيما بين البخاري وهشام، وهذا خطأ من ابن حزم من وجوه أحدها: أنه لا انقطاع في هذا أصلاً من جهة أن البخاري لقي هشاماً. وسمع منه. وقد قررنا في كتابنا علوم الحديث أنه إذا تحقق اللقاء والسمع مع السلامة من التدليس حمل ما يرويه عنه على السماع بأي لفظ كان. كما يحمل قول الصحابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على سماعه منه. إذا لم يظهر خلافه وكذا غير (قال) من الألفاظ. الثاني: أن هذا الحديث بعينه معروف الاتصال بصريح لفظه من غير جهة البخاري. الثالث: أنه إذا كان ذلك انقطاعاً فمثل ذلك في الكتابين غير ملحق بالانقطاع القادح لما عرف من عاداتهما وشرطهما وذكرهما ذلك في كتاب موضوع لذكر الصحيح خاصة فلن يستجيزا فيه الجزم المذكور من غير ثبت وثبوت، بخلاف الانقطاع أو الإرسال الصادر من غيرهما، هذا كله في المعلق بلفظ الجزم (انظر شرح النووي على مسلم ١/ ١٨-١٩، مقدمة ابن الصلاح ص ٦٧-٦٨).

يقول الشيخ الألباني: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الاستقامة ١/ ٩٤، والآلات الملهية قد صح فيها ما رواه البخاري في صحيحه تعليقا مجزوماً به داخل في شرطه. قلت (الألباني): وهذا النوع من التعليق صورته صورة التعليق كما قال الحافظ



العراقي في تخريجه لهذا الحديث في المفتي عن حمل الاسفار ٢/ ٢٧١. وذلك لأن الغالب على الأحاديث المعلقة أنها منقطعة بينها وبين معلقها، ولها صور عديدة معروفة وهذا ليس فيها: لأن هشام بن عمار من شيوخ البخاري الذين احتج بهم في صحيحه في غير ما حديث كما بينه الحافظ ابن حجر في ترجمته من مقدمة الفتح، ولما كان البخاري غير معروف بالتدليس كان قوله في هذا الحديث، قال في حكم قوله: عن أو حدثني أو قال لي، ثم يقول ... على أنه لو فرض أنه منقطع فهي علة نسبية لا يجوز التمسك بها؛ لأنه قد جاء موصولاً من طرق جماعة من الثقات الحافظ سمعوه من هشام بن عمار. فالتشبه والحالة هذه بالانقطاع يكابر مكابرة ظاهرة: كالذي يضعف حديثاً بإسناد صحيح متشبهاً بإسناد له ضعيف (انظر تحريم الآلات الطرب ص ٣٩-٤٠).

وقد وصل الحافظ ابن حجر الحديث من رواية تسعة عن هشام متصلًا فيهم مثل الحسن بن سفيان وعبدان وجعفر الفريابي، وهؤلاء الحافظ أثبات.

... ثم إن الحديث لم ينفرده به هشام بن عمار ولا صدقة. كما ترى قد أخرجناه من رواية بشر بن بكر عن شيخ صدقة. ومن رواية مالك بن أبي مريم عبد الرحمن بن غنم شيخ عطية بن قيس، وله عندي شواهد أخرى كرهت الإطالة بذكرها (انظر تعلق التعليق ١٧/ ٥- ٢٢).

قلت: والبخاري أورد الحديث تحت باب، ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه. ولم يورد إلا هذا الحديث في الباب، مما يؤكد اتصاله لأنه حجته في الباب.

والحديث صححه جماعات من أهل العلم من القدامي والمعاصرين منهم: ابن الصلاح في الباعث الحثيث، قال: ثابت ١/ ١٢٤. والهيتمي في الزواجر عن اقتراح الكبائر. قال: صح من طرق بأسانيد صحيحة لا مطعن فيها. ٢/ ٢٠٣. ابن القيم في تهذيب السنن قال صحيح: ١٥٣/ ١٠. ابن رجب في نزاهة الأسماع قال صحيح ٢/ ٤٤٩. وابن تيمية في الفتاوى الكبرى

قال: إسناده صحيح ٦/ ٣٨.

والحافظ ابن حجر، وهذا حديث صحيح له علة ولا مطعن فيه وله شواهد (تعلق التعليق ١٧/ ٥).

وغيرهم: عبد الحق الاشبيلي، والرياعي، ومحمد بن عبد الهادي، وابن حبان، والإسماعيلي، والنووي، وابن كثير، وابن الوزير الصنعائي، والسخاوي، والأمير الصنعائي وغيرهم (ولم أذكر المصادر لعدم الإطالة).

وابن حزم مع علمه وفضله وعقله. فهو ليس طويل الباع في الإطالة على الأحاديث وطرقها ورواتها. ومن الأدلة على ذلك تضعيفه لهذا الحديث. وقوله في الإمام الترمذي صاحب السنن: مجهول. وذلك مما حمل العلامة محمد بن عبد الهادي حليمي ابن تيمية على أن يقول في ترجمته في (مختصر طبقات علماء الحديث ص ١٠٤)، وهو كثير الوهم في الكلام على تصحيح الحديث وتضعيفه، وعلى أحوال الرواة (انظر السلسلة الصحيحة للآلبياني تحت ح ٩١ الجزء الأول).

وقد حكى الإجماع على تحريم المعازف جماعة من أهل العلم، منهم القرطبي، قال: أما المزمار والأوتار والكوبة (الطبل) فلا يختلف في تحريم استماعها، ولم أسمع عن أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك (انظر الزواجر عن الكبائر لابن حجر الهيتمي ٢/ ٣٢٧). وابن حجر الهيتمي في الزواجر عن اقتراح الكبائر ذكر أن ذلك من الكبائر فقال: الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون، والخمسون والحادية والخمسون بعد الأربعمائة، ضرب وتر واستماعه، وزمر يمزمار واستماعه، وضرب بكوبة واستماعه (انظر الزواجر عن اقتراح الكبائر ٢/ ٣٣٦).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية، مذهب الأئمة الأربعة أن آلات اللهو كلها حرام. ولم يذكر أحد من أتباع الأئمة في آلات اللهو نزاعاً (انظر مجموع الفتاوى ١١/ ٥٧٦-٥٧٧). وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

لندخل إلى علم التفسير

خصائص التفسير النبوي

الحمد

لله رب العالمين.
والصلاة والسلام على
أشرف المرسلين نبينا محمد
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن
تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد:
فقد تكلمنا في المرة السابقة عن الخاصية
الأولى من خصائص التفسير النبوي وهي أن
الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفسر القرآن
كله وقد اختلفت اجتهادات العلماء في سبب
ذلك. واستدل كثير منهم بما ورد عن ابن
عباس رضي الله عنهما، التفسير على أربعة
أوجه، وجه تعرفه العرب من كلامها. وتفسير
لا يُعذر أحد بجهالته. وتفسير يعلمه
العلماء. وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى. (رواه
الطبري في التفسير برقم ٧١ - ج ١، ص ٧٥).
فقالوا: إن التفسير الذي لا يُعذر أحد
بجهالته واضح يعرفه كل أحد فلا يحتاج
لبيان من الرسول صلى الله عليه وسلم.
وكذلك التفسير الذي تعرفه العرب من
كلامها واضح في لغة العرب يعرفه كل من كان
على علم بهذه اللغة. فلا يحتاج لبيان من

النبى صلى الله عليه وسلم. وكذلك التفسير
الذي لا يعلمه إلا الله تعالى لم يبينه النبي
صلى الله عليه وسلم لأنه لا يعلمه، والله
وحده هو الذي يعلمه. فلم يبق إلا الوجه
الرابع وهو التفسير الذي يعلمه العلماء: فهذا
الذي بين النبي صلى الله عليه وسلم بعضه
وترك كثيرا منه لعلماء المسلمين يجتهدون
في معرفة تفسيره في جميع الأزمنة وإلى قيام
الساعة.

وذكرنا هذا في العدد السابق وقلنا، إن هذا
القول هو الراجح من قولي العلماء اللذين
ذكرناهما ثم تكمل ما بدأناه من خصائص
التفسير النبوي فنقول:

الخاصية الثانية: أن تفسير الرسول صلى الله
عليه وسلم للقرآن كان قولاً وفعلاً وتقريراً.
فمن أمثلة التفسير بالقول: تفسير قوله
تعالى في سورة الفاتحة:
(الفاتحة، ٧). فقال صلى الله عليه
وسلم: اليهود مفضوب عليهم والنصارى
ضلال. (رواه الترمذي في سننه برقم
٢٩٥٤) وقال محققه، صحيح.)

ومن ذلك ما جاء في الصحيحين عن كعب بن عجرة رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: **وَمَكَرَ بِمَنْ هُمْ يُهَيِّئُوا لِيَوْمِهِمْ أَنْ يَنْصَلُّوا أَعْيُنُهُمْ إِلَى صَعِيدِهِمْ** (البقرة: ١٩٦).

قال كعب: كان بي أذى من أنسي فحملت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي، فقال: ما كنت أرى أن الجهد بلغ منك ما أرى. أتجد شاة؟ فقلت: لا، فنزلت هذه الآية، فذبة من صيام أو صدقة أو نكح، قال: صوم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين، نصف صاع طعاماً لكل مسكين. (أخرجه البخاري (١٨١٥)، ومسلم (١٢٠١)).

ومن ذلك قوله تعالى: **وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا** (الأنعام: ١٥٨): قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسيرها: لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت من مغربها امن الناس كلهم اجمعون فيومئذ **يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا** (أخرجه البخاري برقم (٤٦٣٦)، ومسلم برقم ١٥٧١ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً).

ومن ذلك قوله تعالى: **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ** (البقرة: ٢٧) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أقعد المؤمن في قبره أتى، ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. فذلك قوله: **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ**، (أخرجه البخاري (١٣٦٩)، ومسلم (٢٨٧١)). من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه).

ومن ذلك قوله تعالى: **وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا** (الأنشاق: ٨٧) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس أحد يحاسب إلا هلك. قالت: قلت: يا رسول الله جعلني الله فداءك اليس يقول الله عز وجل: **وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا** (أخرجه البخاري برقم (٢٨٧٦)، ومسلم برقم (٢٨٧٦)).

فبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الحساب اليسير، وهو أن تعرض على العبد أعماله وذنوبه ولا يناقش فيها، فلو نوقش الحساب عذب أو هلك. وكان هذا البيان بالتصريح بالقول.

ومن أمثلة التفسير بالفعل:

فمن ذلك ما جاء في سياق حديث جابر في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم: «حتى إذا أتينا البيت معه صلى الله عليه وسلم استلم الركن فحمل ومشى أريفاً، ثم نفذ إلى مقام إبراهيم عليه السلام فقرأ: **وَأَتِمُّوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُكَمَّلًا** (البقرة: ١٢٥). فجعل المقام بينه وبين البيت.. كان يضرا في الركعتين، قل هو الله أحد، وقل يا أيها الكافرون.. ثم رجع إلى الركن فاستلمه. (أخرجه مسلم برقم (١٢١٨)) باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم. وهو جزء من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، في صفة حجة صلى الله عليه وسلم.

فهذا تفسير نبوي بفعله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى: **وَأَتِمُّوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُكَمَّلًا** (البقرة: ١٢٥).

ومن ذلك قوله تعالى: **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا** (البقرة: ١٥٨).

قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الحديث السابق: حديث حجة النبي صلى الله عليه وسلم: ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ: **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ**، أبدأ بما بدأ الله به، فبدأ بالصفا، فرقى عليه، حتى رأى البيت، فاستقبل القبلة، فوحد الله، وكبره، وقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده. ثم دعا بين ذلك. قال: مثل هذا ثلاث مرات، ثم نزل إلى المروة. حتى إذا انصبقت قدماء في بطن الوادي سعى. حتى إذا صعدنا مشى، حتى أتى المروة، ففعل على المروة كما فعل على الصفا. حتى إذا كان آخر طوافه على المروة فقال: (رواه مسلم في صحيحه برقم (١٢١٨)) باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم. كتاب الحج).

فهذا تفسير عملي منه صلى الله عليه وسلم لآية السابقة ومن ذلك قوله تعالى: **وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا** (البقرة: ١٩٨).

قال جابر: «حتى أتى المزدلفة، فصلى بها المغرب

والعشاء بأذان واحد وإقامتين، ولم يسبح بينهما شيئاً، ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر، وصلى الفجر حتى تبين له المسبح، بأذان وإقامة، ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام. فاستقبل القبلة. فدعاه وكبره وهله ووحده، فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً، فرفع قبل أن تطلع الشمس....» (حديث حجة النبي صلى الله عليه وسلم عند مسلم (١٢١٨)؛ فهذا تفسير نبوي عملي للآية السابقة.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأنعام: ١١٣) وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأنعام: ١١٣) وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأنعام: ١١٣).

ومن أمثلة التقارير السنوية في التفسير:

ما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: جاء خبر من اليهود فقال: انه إذا كان يوم القيامة جعل الله السماوات على إصبع والأرضين على إصبع والماء والثرى على إصبع والخلألق على إصبع ثم يهزهن ثم يقول: أنا الملك أنا الملك. فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه تمجيا وتصديقا لقوله. ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: **أنا الملك أنا الملك**

(الترمذ: ١٦٧).

١) البخاري برقم (٦٥١٣) ومسلم برقم (٢٧٨٦).

هذا تقرير نبوي في تفسير الآية.

ومن ذلك ما رواه أبو داود عن عمرو بن العاص قال: «احتلمت في ليلة ياردة في غزوة ذات السلاسل. فاشفق أن اغتسل فأهلك، فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟ فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال. وقلت: إني سمعت الله يقول: «وَلَا تَقْرَبُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّهَا كَانَ بِكُمْ رَجِيسًا» (النساء: ٢٩). فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً. (رواه أبو داود برقم ٢٣٠). وقال المحقق صحيح. وعلقه البخاري في كتاب التيمم. باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو خاف العطش يتيمم).

قال: ويذكر ان عمرو بن العاص اجنّب في ليلة باردة فتيّم وتلا: «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَءِيفًا» (النساء: ٢٩). فنكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف. وقال ابن حجر في فتح الباري ص ٥٤١ ج ١ واسناده قوي، لكنه علقه بصيغة التريض لكونه اختصره.

فأقره النبي صلى الله عليه وسلم على استدلاله بالآية لتلك الحادثة. وهذا تفسير نبوي لها بالأقران.

والله من وراء القصد. وصل اللهم على النبي
محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

فَقَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّهُ أَتَاهُ سَائِلٌ سَأَلَهُ عَنْ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ، فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ شَيْئًا. قَالَ: فَأَقَامَ الْفَجْرَ- حِينَ انْشَقَّ الْفَجْرُ- وَالتَّاسِ لَا يَكَادُ يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ بِالظُّهْرِ- حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ- وَالْقَائِلَ يَقُولُ قَدْ اتَّصَفَ النَّهَارُ، وَهُوَ كَانَ أَعْلَمَ مِنْهُمْ. ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ بِالْعَصْرِ وَالشَّمْسُ مَرْتَفَعَةٌ. ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ بِالْمَغْرِبِ حِينَ وَقَعَتِ الشَّمْسُ- ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ- حِينَ غَابَ الشَّمْقُ. ثُمَّ أَخَّرَ الْفَجْرَ مِنْ الْفَدَى حَتَّى انْصَرَفَ مِنْهَا وَالْقَائِلَ يَقُولُ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ كَادَتْ، ثُمَّ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى كَانَ قَرِيبًا مِنْ وَقْتِ الْعَصْرِ بِالْأَمْسِ، ثُمَّ أَخَّرَ الْعَصْرَ حَتَّى انْصَرَفَ مِنْهَا وَالْقَائِلَ يَقُولُ قَدْ احْمَرَّتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى كَانَ عِنْدَ سِقُوطِ الشَّمْقِ. ثُمَّ أَخَّرَ الْعِشَاءَ حَتَّى كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ أَصْبَحَ فَدَعَا السَّائِلَ فَقَالَ: (الْوَقْتُ بَيْنَ هَذَيْنِ) .. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِرَقْمٍ (٦١٤)- كِتَابُ الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِيعِ الصَّلَاةِ- بَابُ أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ).- فَهَذَا بَيَانٌ عَمَلِيٌّ مِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ الَّتِي جَاءَتْ فِي آيَةِ السَّابِقَةِ.

وكذلك من الأمثلة العملية للتفسير صلاته صلى الله عليه وسلم فكلها داخله تحت قوله تعالى: «**اقِيْمُوا الصَّلَاةَ**» (البقرة: ٤٣). وحجه صلى الله عليه وسلم داخل في تفسير قوله تعالى: «**وَقُلْ عَلَى النَّاسِ حُجَّتِي**» (ال عمران: ٩٧)، وصيامه صلى الله عليه وسلم تفسير عملي لقوله تعالى: «**كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ**»

حرية الجسد

في المنظور الإسلامي

مجلد ١ - عدد ١ - سنة ١٤٤٤ هـ

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وبعد

فان العديد من تدوير لجمعية تعاديه للإسلام ومركز **لاستشرى** واصحاب دعوت لتنصير ومعنضي فكر الاتحاد يعتمدون سياسته السكيت في حكمه للإسلام وشريعته ومصادره وبزيجته وزجائه للوصول الى تحقيق هدفه لرميه الى تفويض بيسر لجمعية الاسلاميه والعربية بطرق شططية محييه وهواعد مردوله مضوحه معلوله نعدم فيها المروءه بحب عطاء التجديد والتوير والتفصيليه والاتحاده وحقوق الاساس وحقوق المرد ومعظمها فحساب مضاعفه وهميه يستهدف كبر السنحصبه المسمه وبحريه جسد الامه الاسلاميه وبسبب من حصارها وبسبب وجودها بوقوفها كجسد ونعصب ممثوت وحسه غير مسبوقة والمعصيه نيسب في كونها عربيه معاديه للإسلام وانما في كونها تصدر من شخص يسبقون الى الاسلام بسبب جهالة بشريعته وحكمه يحمون دونه بخلص ويبلغون اكاديبها بقصد وبسببهم على شهود لاحق لدي لا يثبت في بعضهما يستصون هدد المرام المشؤومه ويسترونها على الناس على انها حداثه شاعره وذات نقيسه كانت عاينه بدروا انفسهم لاسحرجه ولاعلان عنها والاعم بموجبيها وهه كاديب مضره على الله ورسوله وشرعها يشعلون الامه الاسلاميه بم تنفوذ من فكر ومضاهيه واختلافات وعقائد يسيبونها الى رساله الاسلام لجانده من دون سد من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولا دليل عليها فيهما.

ربيع اول ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٥ - السنة الثانية والخمسون

من هذه المزاعم المشؤومة "حرية الجسد" أو "ملكية الجسد" يعنون بذلك أن الإنسان يمتلك جسده وهو حر فيه. وهو مبدأ خطير لما يترتب على القول به من أمور تتعلق بعقيدة التوحيد وأحكام فقهية تمس الشخصية الإسلامية وتؤدي إلى اضطراب معارفه واختلال موازينه وإيهام مقاصده وغاياته.

فهذا القول هو ما جادت به قرائح المتفلسفين في الغرب

ومن تبعهم من العلمانيين والبراليين العرب، الذين لم يلتفتوا إلى وحى السماء. وعليه كانت المثلية الجنسية من الأمور المألوفة عند بعض الغربيين وكان الشذوذ الجنسي حرية كفلتها منظمات وهيئات وتعهدت بحمايتها والترويج لها. وأصبح تحول المرأة إلى رجل والرجل إلى امرأة من الأمور الاختيارية التي يصفق لفاعلها بل أضحت المرأة الغربية تتبع جسدها لمن يدفع الثمن، وتعرض في صناديق زجاجية على راقصي المتعة والهوى، وعليه أيضا يضع الإنسان الوشم على جميع جسده ليحضر عما يجيش في حنايا نفسه من مشاعر لا يستطيع أن يعبر عنها بكلمات وله أن يبيع من أعضائه ما يريد أو يوصي بها بعد موته، أو ينهي حياته بإرادته متى لم يرغب في الحياة.

كل ذلك على أساس هذا القول الفاحش المستبشع الذي تلقفه البعض من أحلاس الفتنة ومتسولي الأفكار والأطروحات الغربية في مجتمعاتنا الإسلامية والعربية وبنى عليه آراء ومعتقدات باسم حقوق الإنسان وحقوق المرأة، فخرجوا علينا بالطعن في حكم ارتداء

المرأة للنقاب، ثم الحجاب ثم أحقية المرأة في الامتناع عن خدمة زوجها، وحققا في الامتناع عن إرضاع صغيرها وحققا في التعري. بل والمبيت خارج بيتها دون اعتراض من الزوج إلى آخر هذه السفاهات الماجنة المدمرة لكيان الأسرة والمجتمع.

مع أن ديننا الإسلامي الحنيف جاء بما يكفل هذه الحقوق في صورة تليق بالإنسان الذي استخلفه الله في هذه الأرض وأوجده عليها لعبادته وحدد لا شريك له قال تعالى:

﴿وَرَبُّكَ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ (الذاريات: ٥٦-٥٨). وخلق الله في أحسن تقويم وكرمه تكريماً هائلاً ما جاءت به المواثيق والمعاهدات الدولية والفلسفات الغربية والشرقية، إلا أنهم لم يكلفوا أنفسهم عناء البحث المحصن الهادئ، والدراسة المتأنية الرشيدة لكتاب الله تعالى وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، وما فعله أصحابه، وما كان عليه السلف الصالح رضي الله عنهم أجمعين.

همن ثوابت الإسلام أن الجسد والروح وهما كيان الإنسان لله وحده، وقد جاء الإسلام بشريعة نظمت العلاقة بينهما والاهتمام بهما بأوامر ونواه عند العمل بها يكون صلاحهما في توازن محكم وحكيم.

إن القول بحرية الجسد أو أن الإنسان يمتلك جسده ومتسلط عليه يتعارض مع ما أقرته رسالة الإسلام الخالدة المتمثلة في المصدرين الأساسيين والنبيين الصاهيين كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم تعارفاً جلياً واضحاً

سياسة التشكيك في الدين.

66

والقول به والاعتقاد فيه والبناء عليه فقهاً وقريباً يفتح الباب لتيار جارح مدمر يستهدف الأمة الإسلامية في نواتها الأولى. وهي الأسرة ويمتد في عنف ليعصف بأعز وأغلى ما تملكه ويقوم عليه عمادهم وهم الشباب يمحو هويتهم وتحويلهم إلى شخصيات مبهمه غير واضحة المعالم عديمة الدلالة فاقدة لأهدافها وغاياتها.

إن تلك الموجة العاتية والأكذوبة الماكرة والأضلوثة الخبيثة في زماننا المعاصر يتعرض لها الإسلام وأمة الإسلام ترمي إلى تجريد الأمة الإسلامية من هويتها ونزع جذورها الإسلامية وتحطيم كل ما يربط بينها وبين دينها وماضيها الحضاري التليد.

وقد يبدو لدى البعض أن مصطلح "حرية الجسد" لا تستلزم منا كل هذا الاهتمام. وأن الجهد المبذول في البحث عن دلالاته ومفهومه في غير محله بيد أن المتابع للناشطين من دعاة فكر الإلحاد والعلمانيين وغيرهم يرجون لهذا المبدأ في مجتمعاتنا الإسلامية المعاصرة بقية إقناع الناس بعدة أمور منها:

١- تغيير السلوكيات الإسلامية في الهيئة والمظهر. والتي قد تكون دالة على شخصية المسلم أو المسلمة.

٢- للشخص أن يعبر بجسده عما يهواه وتوسوس له به نفسه دون حياء؛ لأن جسده ملكه يرقص به ويرسم الوشم على جلده ليعلن عما يجول في خنايا نفسه وما يزينه شيطانه.

٣- حق الجسد في تحصيل اللذات واشباع الفرائز والشهوات بأي وسيلة ممكنة والسعي وراء ما يميل إليه الجسد من

نهدف الملحدون الى تجريد الأمة من هويتها وعقيدتها.

مثلية جنسية وشذوذ جنسي وزنا المحارم والتزواج بين الإنسان والحيوان والدمية.

٤- حق الجسد في التعري ووضع المساحيق للزينة في كل أنحاء الجسم حتى لو وصل به إلى شكل حيوان يحب أن يتحول إلى صورته واكتساب سلوكه. وأن من الغريبيين من يدفع المليارات حتى يتحول إلى ملامح كلب أو قطة وكذلك النساء.

٥- أحقية الشخص في الانتحار والتخلص من حياته متى شاء ذلك.

٦- التحويل الجنسي من ذكر إلى أنثى والعكس.

٧- التصرف في كل أجزاء بدنه بالبيع أو الهبة أثناء حياته أو بعض موته.

٨- الجسم مملوك لصاحبه. وليس لأحد عليه سلطة فهو حر لا يخضع لأحد إلا لشهوته وملذاته: فلا حق للزوج في طاعة زوجته له أو خدمته. ولا يجبرها على معاشرة. ولا أصبح هذا اغتصاباً زوجياً كما أنه لا ولاية له عليها وليس له حق الأمر والنهي.

إن هذا كله بعض مقاصد هذا المصطلح الذي ينطق به ألسنة بعض المارقين، ويكتبه مروجاً له حثالة من المنتسبين إلى ديننا الحنيف يتلقفون هذه المزاعم الفاحشة والمصطلحات الفلسفية المدمرة والبطولات المهلكة. ويقولون هي الحداثة وهي التجديد والتنوير. وما هم إلا جامعو زياالة الأفكار وخواطر الضجار ومتسولي المقترحات القريبية والتوجهات الشيطانية لتدمير المجتمعات الإسلامية. وقى الله أمتنا الإسلامية من مكر الماكرين وكيد الكاندين. وأدخلنا في عباده الصالحين. والله المستعان.

فقہ المرأة المسلمة

بسم الله. والحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله

عليه وسله

أما بعد، فقد تحدثنا في المقالة السابقة عن العزل وحكمه. وهل هو حق للمرأة أم لا؟ ونحدثنا عن حق الروح على الروجة. وأنه يحرم على المرأة امتناعها من فراش زوجها. وحكم ما إذا تصرعت طاعة الزوج مع طاعة الوالدين. أيهما يقدم على الآخر؟ ونستكمل فقہ النكاح سائلين الله عز وجل أن يتقبل جهد المقل وأن ينفع به المسلمي.

مصدر: د/عزة محمد رشاد (أم تيم)

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم والناس معه.... وفيه
أنه صلى الله عليه وسلم
قال، ورأيت النار لهم
أز كالأيوم متظفرا
قطر وأبست
أكثر أهلها
النساء قاتوا، لم
يا رسول الله؟ قال،
بكفرهن قيل، يكفرن
بالله؟ قال، تكفرن لعشير

ويكفرن الأحسن ثم أحسنت
إلى إحداهن الظهر ثم رأيت منك
شيئا فأتيت ما رأيت منك خيرا قط.
أخرجه البخاري (٥١٩٥)، ومسلم (٩٠٧).

قوله صلى الله عليه وسلم، «بكفرهن قيل،
أيكفرن بالله». قال، بكفر العشير وبكفر
الإحسان، هكذا ضبطناه بكفر بالباء الموحدة
الجارة وضم الكاف وسكان الفاء، وفيه جواز
إطلاق الكفر على كفران الحقوق، وإن لم يكن
ذلك الشخص كافرا بالله تعالى... والعشير،
المعاصر كالزوج وغيره، وفيه ذم كفران الحقوق
لأصحابها. شرح مسلم (١٨٢/٣).

ر: بيا، خدمة لمرأة لزوج وأجدة أم مستعدة؟
اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين،

«ولا، صوم المرأة يكون بادن زوجها إذا كان تطوعا»

- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال، «لا تصوم المرأة ويظنها
شاهد الأبدنه متفق عليه.

وفي روايه، «لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها
شاهد إلا بإذنه». أخرجه البخاري (٥١٩٥)،
ومسلم (١٠٢٦) أول الحديث.

- مذهب الجماهير تحريم صيام المرأة تطوعا
بغير إذن زوجها. وسبب ذلك أن الزوج له حق
الاستمتاع بها في كل الأيام، وهذا الحق لا
يفوته بتطوع.

دنيا: لا تأذن المرأة في ست زوجها لأحد الأبدنه:

- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسله قال، «لا يحل للمرأة أن
تصوم وزوجها شاهد إلا بأذنه ولا تدن في بيته
إلا بأذنه وما أمعت من يمينه عن غير مره فأنه
يؤذي إليه شطره». متفق عليه.

جاء في شرح مسلم ١١٢٤: قوله صلى الله
عليه وسلم، «ولا تدن في بيته وهو شاهد إلا
بأذنه». فيه إشارة لى أنه لا يفتات على الروح
وغيره من مالكي البيوت وغيرها بالإذن في
أماكنهم إلا بإذلهن. وهذا محمول على ما لا
يعلم رضا الزوج ونحوه. فإن علمت المرأة ونحوها
رضاه به جاز كما سبق في النفقة.

ثالثا: أثره من كفران الحقوق:

- عن ابن عباس أنه قال، «خسفت الشفص على

القول الأول، ذهب جمهور أهل العلم، أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وابن حزم وغيرهم إلى أن خدمة المرأة لزوجها ليست واجبة.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

قول الله تعالى: ﴿وَالْمَرْءُ رَافِقٌ لِّأَسْرِهِ﴾ (النساء: ١٩). والخدمة، المعروف.

قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهند: «خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف، أخرجه البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (١٧١٤).

القول الثاني، ذهب فريق من أهل العلم منهم، شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وغيرهما إلى وجوب خدمة المرأة لزوجها.

وحجتهم في ذلك:

أن فاطمة رضي الله عنها كانت آتت النبي صلى الله عليه وسلم تشكو إليه ما تلقى في يديها من الرحي وتساله خادماً فلم تجده. فذكرت ذلك لعائشة رضي الله عنها فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته، قال علي: فاجأنا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبنا نقوم. فقال «مكانكما، فاجاء فقمع بيني وبينها حتى وجدت برد قدميه علي يضي. فقال: «ألا أذكى علي خير مما سألتكما؟ إذا أخذتما مضاجعكما أو أويتما إلى فراشكما فسيحاً ثلاثاً وثلاثين، وأخمداً ثلاثاً وثلاثين، وكبيراً أزيفاً وثلاثين: فهو خير لكما من خادم». أخرجه البخاري (٥٣٦١) ومسلم (٢٧٢٧).

وعن أسماء أنها قالت: «تزوجني الزبير وما له في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه قال: «فكنت أعلم فرسه وكميه منوسه واسوسه وادق النوى لداضحه واعلفه واستقي الماء وأخزرجزبه وأعجج ولم أكر أحسن أخبز وكان يخبز لي جارات من الانصار وكر نبوة صديق قالت: وكنت انقل النوى من أرض الزبير التي أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي...» أخرجه مسلم (٢٨٢١).

أحوال أهل العلم في المسألة:

قال ابن همام في فتح القدير (٣٤٨): وتفرض على الزوج إذا كان موسراً نفقة خادمها. ووجه أن كفايتها واجبة عليه. وهذا من تمامها إذ لا

يد لها منه. ولا يفرض لأكثر من نفقة خادم واحد. وهذا عند أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: تفرض لخدمين لأنها تحتاج إلى أحدهما لمصالح الداخل وإلى الآخر لمصالح الخارج. ولها أن الواحد يقوم بالأمرين فلا ضرورة إلى اثنين.

قال الشافعي في الأم (١٢٧/٥): وفي قول الله تعالى في النساء: ﴿وَالْمَرْءُ رَافِقٌ لِّأَسْرِهِ﴾ (النساء: ٣١) بيان أن على الزوج ما لا غنى بامرأته عنه من نفقة وكسوة وسكنى. قال: وخدمة في الحال التي لا تقدر على أن تتحرف لما لا صلاح لبدنها إلا به من الزمانة والمرض. فكل هذا لازم للزوج، قال: يحتمل أن يكون عليه لخدمها نفقة إذا كانت ممن يعرف أنها لا تخدم نفسها، وهو مذهب غير واحد من أهل العلم. فيفرض على الرجل نفقة خادم واحد للمرأة التي الأغلب أن مثلاً لا تخدم نفسها وليس عليه نفقة أكثر من خادم واحد.

وفي الحاوي الكبير (٤١٨/١١): قال الماوردي: قد مضى الكلام على وجوب نفقتها، فأما نفقة خادمها إذا كان مثلاً مخدوماً واجب عليه: يقول الله تعالى: «وعاشروهن بالمعروف، والخدمة من المعوذ المعروف بقول النبي صلى الله عليه وسلم: «خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف». فكان الخادم من المعروف، ولأنه ملك منها الاستمتاع الكامل فلزمه لها الكفاية الكاملة.

جاء في المغني (٣٨٠/٧): فإن كانت المرأة لا تخدم نفسها لكونها من ذوي الأقدار أو مريضة وجب لها خادم لقوله تعالى: «وعاشروهن بالمعروف». ومن العشرة بالمعروف أن يقيم لها خادماً، ولأنه مما تحتاج إليه في الدوام فأشبهه النفقة، ولا يجب أكثر من خادم واحد لأن المستحق خدمتها في نفسها ويحصل ذلك بواحد. وهذا قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي. إلا أن مالكا قال: إن كان لا يصلح للمرأة أكثر من خادم فعليه أن ينفق على أكثر من واحد ونحوه.

قال أبو شور: إذا احتل الزوج ذلك فرض خادمين. ولأن أن الخادم الواحد يكفيها

لنفسها. والزيادة قِرَادَ لحفظ ملكها أو للتجمل وليس عليه ذلك.

جاء في المحلى (٢٢٧/٩)، ولا يلزم المرأة أن تخدم زوجها في شيء أصلاً لا في عجن ولا طبخ ولا فرش ولا كنس ولا غزل ولا نسج ولا غير ذلك أصلاً. ولو أنها فعلت لكان أفضل لها. وعلى الزوج أن يأتيها بكسوتها مخيطة تامة. وبإلصاق مطبوخاً تاماً. وإنما عليها أن تحسن عسقه ولا تصوم تطوعاً وهو حاشر إلا بإذنه ولا تدخل بيته من يكره وأن لا تمنعه نفسها متى أراد وأن تحفظ ما جعل عندها من مال.

وقال أبو شورة على المرأة أن تخدم زوجها في كل شيء، ويمكن أن يحتج لذلك بالأثر الثابت عن علي بن أبي طالب قال: «شكت فاطمة... وساق حديث الباب. بالخبر الثابت عن أسماء... وساق الأثر كما تقدم».

قال أبو محمد، لا حجة لأهل هذا القول في شيء من هذه الأخبار، لأنه ليس في شيء منها ولا من غيرها، أنه عليه الصلاة والسلام أمرهما بذلك. وإنما كانتا متبرعتين بذلك وهما أهل الفضل والمبرة رضي الله عنهما. ونحن لا نمنع من ذلك إن تطوعت المرأة به. إنما نتكلم على سر الحق الذي به الفتيا والقضاء بالزامة.

جاء في فتح الباري (١١٧/٩)، وحكى ابن بطال أن بعض الشيوخ قال، لا نعلم في شيء من الآثار أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى على فاطمة بالخدمة الباطنة، وإنما جرى الأمر بينهم على ما تعارفوه من حسن العشرة وجميل الأخلاق، وأما أن تجبر المرأة على كل شيء من الخدمة فلا أصل له. بل الإجماع منعقد على أن على الزوج مؤنة الزوجة كلها. ونقل الطحاوي الإجماع على أن الزوج ليس له إخراج خادم المرأة من بيته، فدل على أنه يلزمه نفقة الخادم على حسب الحاجة إليه. قال ابن القيم في زاد المعاد (١٦٥/٥)، في ثفايا ذكره خلاف أهل العلم في المسألة، وقولهم إن خدمة فاطمة وأسماء كانت تبرها واحساناً يروى أن فاطمة كانت تشتمكي ما تلقى من

الخدمة فلم يقل لعلني لا خدمة عليها وإنما هي عليك وهو صلى الله عليه وسلم لا يحايي في الحكم أحداً، ولما رأى أسماء والعلف على رأسها والزبير معه لم يقل له، لا خدمة عليها وأن هذا ظلم لها بل أقره على استخدامها وأقر سائر أصحابه على استخدام أزواجهن مع علمه بأن منهن الكارهة والراضية هذا أمر لا ريب فيه.

جاء في مجموع الفتاوى (٩١/٣٤)، وتنازع العلماء، هل عليها أن تخدم في مثل فرش المنزل ومناولة الطعام والشراب والخبز والطحن والطعام وبهائمه، مثل علف دابته ونحو ذلك؟

فمنهم من قال، لا تجب الخدمة وهذا القول ضعيف، كضعف قول من قال، لا تجب عليه العشرة والوطء. فإن هذا ليس معاشرة له بالمعروف. بل صاحب في السفر الذي هو نظير الإنسان وصاحبه في السكن إن لم يعاونه على مصلحة لم يكن قد عاشره بالمعروف، وقيل هو الصواب وجوب الخدمة فإن الزوج سيدها في كتاب الله، وهي عاقبة عنده بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى العاتي والعبد الخدمة. ولأن ذلك هو المعروف ثم من هؤلاء من قال، تجب الخدمة اليسيرة ومنهم من قال، تجب الخدمة بالمعروف، وهذا هو الصواب فعليها أن تخدمه الخدمة المعروفة من مثلها مثله. ويتنوع ذلك بتنوع الأحوال. فخدمة البدوية ليست كخدمة القروية وخدمة القوية ليست كخدمة الضعيفة. تعقيب وترجيح.

والذي اختاره في ذلك وأرجحه بعد عرض أقوال أهل العلم هو ما ذهب إليه الجمهور منهم الأئمة الأربعة من أن خدمة المرأة لزوجها ليست واجبة وإنما مستحبة. وأما أن تجبر المرأة على شيء من الخدمة فلا أصل له، بل الإجماع منعقد على أن على الزوج مؤنة الزوجة كلها. ونقل الطحاوي الإجماع على أن الزوج ليس له إخراج خادم المرأة من بيته، فدل على أنه يلزمه نفقة الخادم على حسب الحاجة إليه. فتجيب ما تلقى من



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد، فإن الإصلاح بين الناس من أعظم الأعمال التي يتقرب بها العبد إلى ربه جل وعلا، حيث إن الاختلاف بين الناس مروج ومن سجدوا البشر وذلك لاختلاف أخلاقهم وطبائعهم ولتنافسهم في حظوظ الدنيا من المال والشرف وغيرهما قال الله تعالى: ﴿... وَلَا يَزَالُؤُنْ تُخْلَفُكُمْ ۚ﴾ [الأنعام: ١١٨، ١١٩].

الجمادى الأولى ١٤٤٠ هـ. جمال عبد الرحمن

الحقيقة وهم استغلال النفوذ أو قوة الشخصية، أو القدرة على التعبير وصنك الكلام وصياغة الحجج في التأثير على حقوق الآخرين وتضييعها واستغلالها. فمن أم سلمة رضي الله عنها، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم ألحن بحجته (يعني ألحن) وألصح ببيان حجته وأظهار أن الحق له) من بعض، فمن قضيت له بحق أخيه شيئا، بقوله فإنما أقطع له قطعة من

وأحيانا عند الحكم بين الناس يكون أحد الأطراف كاذبا أو مراوفا أو صاحب هوى، أو يريد تحقيق مصلحة خاصة به، فيحاول أمام القاضي إظهار هير ما يبطن، والوصول إلى هدف في نفسه لا يعبر عنه صراحة، مما يتعب القاضي، وربما قضى في ظاهر الأمر بما يراه حقا باجتهاده، والحقيقة خلاف ذلك. عندئذ يضع الحق بين المتخاصمين، ولا يتحقق مقصود القضاء والإصلاح بين الناس.

وفي هذا الجانب خاصة حذر النبي صلى الله عليه وسلم الخصمين بتحري

النار فلا يأخذها.. (صحيح البخاري ح ٢٦٨٠).

فطنة الأسياء مع المراءع:

عن غزوة، عن عائشة رضي الله عنها، جاءت امرأة رفاعة القرظي النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: كنت عند رفاعة، فطلقتني، فهايت طلاقي، فتزوجت عبد الزخمن بن الزبير إنما معه مثل هذبة الثوب، فقال: أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى تذوقي غسيلته ويدوق عسلتك..

وأبو بكر جالس عنده. وخالد بن سعيد بن العاص بالباب ينتظر أن يؤذن له. فقال: يا أبا بكر ألا تسمع إلى هذه ما تجهز به عند النبي صلى الله عليه وسلم: (صحيح البخاري ح ٢٦٣٩).

قال ابن حجر رحمه الله: من طريق أيوب عن عكرمة... قالت: والله مالي إليه من ذنب إلا أن ما معه ليس بأغني عني من هذه. وأخذت هذبة من ثوبها. فقال: كذبت: والله يا رسول الله إني لأنفضها نفضي الأديم. ولكنها فاشرة تريد رفاعة. قال صلى الله عليه وسلم: فإن كان ذلك لم تحل له. وكان هذه المراجعة بينهما هي التي حملت خالد بن سعيد بن العاص على قوله... يا أبا بكر ألا تنهى هذه عما تجهز به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ هو الله ما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على التيسيم، وفيه ما كان الضحاية عليه من سلوك الأدب بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وإنكارهم على من خالف ذلك بفعله أو قوله، لقول خالد بن سعيد لأبي بكر الصديق وهو جالس: ألا تنهى هذه؟ وإنما قال

حكم نسائي لا

يحل حرام ولا

حرام حلالا.

خالد ذلك لأنه كان خارج الحجرة فاحتمل عنده أن يكون هناك ما يمنعه من مباشرة نهيا بنفسه فامر به أبا بكر لكونه كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم مشاهدا لصورة الحال. ولذلك كما رأى أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم يتبسّم عند مقالتها لم يزوجها، وتبسّمه صلى الله عليه وسلم كان تعجبا منها

إما لتضريحها بما يستحي النساء من التضريح به غالبا، وأما لضيق عقل النساء لكون الحامل لها على ذلك شدة بغضها في الزوج الثاني ومحبتها في الرجوع إلى الزوج الأول. ويستفاد منه جواز وقوع ذلك. (فتح الباري لابن حجر ٤٦٦/٩). باختصار يسير.

وقد ظهرت فطنة الرسول صلى الله عليه وسلم في توقعه أن هذه المرأة تريد أن تسلك مع زوجها الجديد عبد الرحمن سلوك المحلل، فترجع إلى زوجها الأول رفاعة. فقال لها صلى الله عليه وسلم: أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى تذوقي غسيلته ويدوق عسلتك. فصار سنة بعد.. أي أصبحت هذه القضية شريعة تتبع في أنه لا ترجع المطلقة ثلاثا إلى زوجها الأول حتى يجامعها الزوج الثاني.

فطنة نبي الله سليمان صلى الله عليه

وسلم:

عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: كانت امرأتان معهما ابناهما، جاء الذئب فذهب بإبني أخداهما، فقالت صاحبتاه: إنما ذهب

صدقها- ما هجم به على
الحكم للصغرى.

نفسه سبحانه لا يدرك

تاريخه لا يدرك

عن الشعبي، قال،
شهدت شريخا وجاءته
امراة تخاصم رجلا، فأرسلت
عينها فبكت، فقلت: أبا
أمية ما أظن هذه البائسة
إلا مظلومة، فقال: يا شعبي،
إن أخوة يوسف جاؤوا أيامهم
عشاء يبكون. المنتظم في
تاريخ الملوك والأمم (٦/١٨٥).

من أرى بحس نفسه

اختصمت إحدى النساء مع زوجها
اختصاصا طويلا. وحكموا بينهم من
الرجال كثيرا. والمرأة تابى أن تمود
لزوجها. فجاءها أحد المحكمين، وذكرها
بحق الزوج على زوجته، ووعد من تركت
زوجها بغير ما بأس. فقالت المرأة قد
وافقت على كل هذا الكلام، غير أن الزوج
عينيا. لا يمكن التحدث به وافشاؤه.
وبناء عليه فهي لا تستطيع الرجوع إليه
مع هذا العيب. فتحير القضاة، ثم أسر
إليها أحدهم قوله: ما رأيك لو عزلنا
هذا الزوج عن أمه ومائنته وأتى إليك
بسكن مستقل بعيدا عن أهله؟ فقالت
الزوجة: أنا عرضت ذلك عليه فرفض.
فعرف القاضي أن الزوج ليس به حلة
خفية كما ادعت زوجته، وأن القضية
كلها أن الزوجة تريد أن تبعده عن أهله،
لكنها لا تصرح بذلك صراحة. فوصدها
القاضي إن هادت إلى زوجها أن يوفرها
سكنا جديدا فرجعت إلى بيت الزوجية،
واستقرت ورضيت بمسكنها.

وللحديث صلة بإذن الله،

والحمد لله رب العالمين.

“

لحكمة ابن قريظة

دائم سكن نس

ليس.

“

بأبنتك، وقالت الأخرى: إنما
ذهب بأبنتك، فتحاكما إلى
داود، فحضى به للكبرى،
فخرجتا على سليمان
بن داود فآخبرته، فقال:
أنتوني بالسكنين أشقه
بينهما. فقالت الصغرى:
لا تفعل يزحمك الله، هو
أبنتها، فحضى به للصغرى
، قال أبو هريرة، والله إن
سمعت بالسكنين إلا يومئذ،
وما كنا نقول إلا المذبة
(صحيح البخاري ج ٣٤٢٧).

قال الحافظ ابن حجر في

الفتح، ٤٦٤/٦ عن القرطبي أنه قال:
الذي ينبغي أن يقال (يعني في معنى
الحديث) ، إن داود عليه السلام حضى به
للكبرى لسبب اقتضى به عنده ترجيح
قولها، إذ لا بينة لواحدة منهما، وكوته
لم يعين في الحديث اختصارا لا يلزم
منه عدم وقوعه، فيحتمل أن يقال: إن
الولد الباقي كان في يد الكبرى وصجرت
الأخرى عن إقامة البينة، قال، وهذا
تأويل حسن جار على القواعد الشرعية.
وليس في السياق ما يباه ولا يمنعه، فإن
قيل: كيف صاغ سليمان نقض حكمه؟
فالجواب أنه لم يعمد إلى نقض الحكم،
وإنما احتال بحيلة لطيفة أظهرت ما
في نفس الأميين، وذلك أنهما لما أخبرت
سليمان بالقصة، فدعا بالسكنين ليشقه
بينهما، ولم يعزم على ذلك في الباطن.
وإنما أراد استكشاف الأمر، فحصل
مقصوده لذلك لعزم الصغرى الدال على
عظيم الشفقة، ولم يلتفت إلى إقرارها
بقولها: هو ابن الكبرى، لأنه علم أنها
أثرت حياته، فظهر له من قرينة شفقة
الصغرى وعدمها في الكبرى - مع ما
انضاف إلى ذلك من القرينة الدالة على

قصة النافذة

التي نطقت ببراءة صاحبها أمام النبي صلى الله عليه وسلم

١٤٤٤

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله ويهدى،

فوصل في هذا السجود بقدرة ليحيط الغميمة الحديثية للقارئ الكريم حتى
يضيق على حقيقة هذه القصة الوافية التي شهت على لسانه لفصاحم ولوعاض
والقارئ الكريم التخريج والتحقيق.

أولاً: أصاب ذكر هذه القصة

١) وجود هذه القصة في بعض الكتب
المستندة - كما سنبين من التخريج - يجعل من
لا دراية له بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم
أن هذه القصة صحيحة.

٢) وهذه القصص الوافية خبرها مردود، إما
بسقط في الإسناد أو طعن في الراوي أو يكون
الخبر الذي جاءت به القصة لا إسناد له.

ولقد نقل الإمام السيوطي في «تدريب
الراوي» (٢٩٧/١) أن الإمام ابن تيمية قال:
«قولهم: هذا الحديث ليس له أصل، أو لا
أصل له، معناه ليس له إسناد» - اهـ.

والقصص الوافية المشتهرة على ألسنة
القصاص والوعاض، بل في المدائح النبوية
وغيرها نظماً ونثراً تدور أخبارها حول هذه

الشيء على حبيب

الأمور الثلاثة التي توجب ردها.

ومن هذه الأخبار: حديث «تسليم الغزاة»،
أورده الإمام علي القاري الهروي المكي في
«المصنوع من الحديث الموضوع» ح (٩١)
قال: «حديث: تسليم الغزاة، اشتهر على
الألسنة وفي المدائح النبوية. قال ابن كثير،
«وليس له أصل ومن نسبته إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فقد كذب» - اهـ.

٣) وهذه المجازفات التي يكثر ذكرها في
شهر ربيع الأول وهي من الكذب المخلوق
المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه
وسلم، ومنها أن ليلة مولد النبي صلى الله
عليه وسلم ارتجس - أي انشق - إيوان كسرى
وسقطت منه أربع عشرة شرفة، وخمدت

نار فارس، ولم تخمد من قبل ذلك بالف عام. وغاصت بحيرة ساوة وهي قرية من قرى بلاد فارس، بين مدينة همدان وقم. ورأى الهرمزان - وهو كبير حكام الفرس- رؤيا. وفسرها له كاهن العرب سطيج...

قلت، وهذه المجازفات التي يذكرها الوعاظ والقصاص. قد اشتهرت حتى صارت نظماً أسله باطل، نظمه شعراً البوصيري في البردة..

ولقد خرجنا هذا الخبر المنكر وحققناه بالتفصيل في سلسلة «تحذير الدعاية من القصص الواهية». في أكثر من ثمانين سطراً نشرتها مجلة «التوحيد» الفراء في عدد ربيع الأول ١٤٢٢ هـ. وأورد هذا الخير الامام الذهبي في «تاريخ الإسلام» (١/٢٧، ٢٨). ط: دار الغد- وقال: «هذا حديث منكر غريب» اهـ.

قلت، والجمع بين الفرية والتكارة في قول الامام الذهبي: «هذا حديث منكر غريب» يجعل هذا الخبر باطلاً لا يكتب إلا مقروناً ببيان وضعه. ولذلك نقل الامام السيوطي في «تدريب الراوي» (١٨٢/٢) أن الامام أحمد بن حنبل قال: «لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب فانها مناكير وعامتها عن الضعفاء» اهـ.

ونقل أيضاً أن الامام أبي يوسف قال: «من طلب الدين بالكلام تزندق» ومن طلب غريب الحديث كذب..

١) ولسائل أن يسأل: هذه الأحاديث الغرائب موجودة في بعض الكتب المسندة مثل «تاريخ الطبري» وغيرها؟

والجواب أن يقال، إن وجود الحديث في كتب السنة الأصلية يدل على أن للحديث إسناداً والقاعدة: «من أسند فقد أحال». وهذا ما بينه الامام ابن جرير الطبري في «تاريخه» (١/١) ط: المكتبة التوفيقية القاهرة- قال:

«وليعلم الناظر في كتابنا هذا. أن اعتماداً في كل ما أحضرت ذكره فيه. إنما هو على ما رويت من الأخبار التي أنا ذكرها فيه. والأثار التي أنا مسندها إلى روايتها فيه. فما يكن في كتابي هذا من خبر ذكرناه عن بعض الماضين، مما

يستنكره قارئه. أو يستشعنه سامعه، من أجل أنه لم يعرف له وجهها في الصحة. ولا معنى في الحقيقة: فليعلم أنه لم يوت في ذلك من قبلنا. وإنما أتى من قبل بعض ناقليه إلينا، وإنما أذينا ذلك على نحو ما أذينا إلينا» اهـ.

وبالبحث العلمي في هذه الأسانيد تستبين العلة للأحاديث الواهية.

ولذلك أخرج الامام مسلم في «مقدمة صحيحه» باب «الإسناد من الدين» عن الامام الحافظ ابن المبارك قال: «الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء».

ثالثاً: وجوب التعذر من هذه الواهيات

١) هذه الواهيات من الكذب المخلوق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم واشتهرت على ألسنة الوعاظ والقصاص وزادها شهرة تحويلها إلى إنشاد ديني. وهذا أمر لا يجوز. ويزيده متعاً أنه يتعلق بشأن من شؤون النبي صلى الله عليه وسلم وأماور خارقة للعادة، بل يعرض قائله للوعيد الشديد: حيث أخرج الامام البخاري في «صحيحه» ج (١٠٩) من حديث الصحابي الجليل سلمة بن الأكوع قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من يقل علي ما لم أقل فليتبوا مقعده من النار».

٢) وقصة الناقة التي نطقت ببراءة صاحبها امام النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الواهيات والمجازفات التي لا تصح منا ولا سنداً كما سنبين من التخريج والتحقيق.

٣) حيث إن الاعتماد في نقل كلام النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو على الحديث الصحيح. فقد قال الشيخ احمد شاكراً في «شرح اختصار علوم الحديث» ص (٣٠): «الحق الذي ترجحه الأدلة الصحيحة. أن الحديث الصحيح يفيد العلم القطعي سواء كان في أحد الصحيحين أم في غيرهما. وهذا العلم اليقيني علم نظري برهاني. لا يحصل إلا للعالم المتبحر في الحديث العارف بأحوال الرواة والعلل» اهـ.

وبالتطبيق، نعلم علم اليقين أن الحجر سلم على النبي صلى الله عليه وسلم. وذلك

للحديث الصحيح الثابت الذي أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، ح (٢٢٧٧) من حديث جابر بن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث. إني لأعرفه الآن».

ثالثاً: من قصة نافقه

روى عن عبد الله بن عمر قال: كنا جلوساً حول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ دخل أعرابي جهوري بدوي يمانى على نافقة حمراء فاناح بباب المسجد. فدخل فسلم. ثم قعد. فقالوا: يا رسول الله ان النافقة التي تحت الأعرابي سرقة. قال: أنتم بينة؟ قالوا: نعم يا رسول الله. قال: «يا علي خذ حق الله من الأعرابي إن قامت عليه البينة. وإن لم تقم فرده إلي». قال فأتى الأعرابي ساعة. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «قم يا أعرابي لأمر الله ولا فاذل بحجتك».

فقالت النافقة من خلف الباب: والذي بعثك بالكرامة يا رسول الله إن هذا ما سرقتني ولا ملكني أحد سواء. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «يا أعرابي بالذي أنطقها بعذرِكَ ما الذي قلت؟». قال: قلت: اللهم إنك لست برب استحدثناك، ولا معك إله أعانك على خلقنا، ولا معك رب فنشك في ربوبيتك. أنت ربنا كما نقول. وهو ق ما يقول القائلون. أسألك أن تصلي على محمد، وأن تبرأني ببراءتي. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «والذي يعثنى بالكرامة يا أعرابي لقد رأيت الملائكة يبتدرون أهواء الأزقة يكتبون مقالاتك فأكثر الصلاة علي».

رابعاً: الخبر

الخبر الذي جاءت به هذه القصة، أخرجه الإمام الحافظ أبو عبد الله الحاكم في المستدرک، (٦٢٠، ٦١٩/٢) قال: «حدثني أبو محمد الحسن بن إبراهيم الأسلمي الفارسي من أصل كتابه، حدثنا جعفر بن درستويه، حدثنا اليمان بن سعيد

المصيبي، حدثنا يحيى بن عبد الله المصري، حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن عبد الله بن عمر، قال: «كنا جلوساً حول رسول الله صلى الله عليه وسلم».

خامساً: حسن

١) قال الحاكم عقب إخراج هذه الحديث: «رواة هذا الحديث عن آخرهم ثقات، ويحيى بن عبد الله المصري هذا لست أعرفه بعدالة ولا جرح».

٢) قال الإمام الحافظ الذهبي في التلخيص، معقباً على الإمام الحاكم: «هو - يعني يحيى بن عبد الله المصري - هو الذي اختلقه، والخبر كذب».

٣) وقال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٩٥٦١/٣٩٠/٤): «يحيى بن عبد الله شيخ مصري عن عبد الرزاق. فذكر حديثاً باطلاً، فلعله افتراه».

وعلى أخرى: يمان بن سعيد المصيبي، نسبة إلى المصيصة وهي قرية من قرى دمشق قال الإمام الحافظ الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين»، (٦٠٩)، «يمان بن سعيد أبو رضوان شامي».

فائدة: أثبتته تحت هذا الرقم ولم يذكر له وصفاً، فيتهم من لا دراية بمتهم الإمام الدارقطني في كتابه هذا أنه سكت عليه، ولكن هيهات فهذا بيان المنهج:

قال الإمام الحافظ أبو بكر البرقاني في مقدمة كتاب «الضعفاء والمتروكين» للدارقطني: «طالت محاورتي مع أبي منصور بن حمكة لأبي الحسن الدارقطني في المتروكين من أصحاب الحديث فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات».

وبناءً عليه: يمان بن سعيد متروك بالاتفاق بينهم. ويصبح الخبر باطلاً مكذوباً.

هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.



كرر البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختصرة

الشيخ محمد بن عبد الله

حبان بالوضع والتركيب.. اهـ.

(٢) قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (٣٥/٢)، عبد الله بن عبد الرحمن الجزري، شيخ يروي عن الثوري، يأتي عن سفيان بالأوابد، وفي الأخبار بالزوائد، حتى لا يشك من كتب الحديث أنه كان يعملها.. اهـ.

(٣) قال الحديث: موضوع كذب مختلق مصنوع من عمل هذا الجزري، وذكره الإمام السيوطي في المخطوطة مختصراً بالقدر المذكور مع عزوه إلى «مستند الفردوس»، فأوهم من يطلع على المخطوطة أنه كذلك عند الديلمي، وليس كذلك، وهذا هو المتن عند الديلمي في «مستند الفردوس»: «ترك الدنيا أمر من الصبر، واشد من حطيم السيوف في سبيل الله، ولا يتركها أحد إلا أعطاه الله ما يعطي الشهداء، وتركها قلة الأكل والشبع، ويغض الثناء من الناس، فإنه من أحب الثناء من الناس أحب الدنيا ونعيمها، ومن سره التعميم، فليدع الدنيا والثناء من الناس.. اهـ.

(٩٩٩)، إياكم والبطنة من الطعام، فإنها مكسلة عن الصلاة، مفسدة للجسد، موروثة للسقم..

الحديث لا يصح؛ أخرجه الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٣٥/٢) من حديث ابن عباس مرفوعاً؛ وعلمته عبد الله بن عبد الرحمن الجزري وقال ابن حبان: «هذا مما عملت يده».. اهـ.

وقد بينا حاله انفاً قال حديث موضوع.

(٩٦٨)، ترك الدنيا أمر من الصبر

واشد من حطيم السيوف في سبيل الله.

الحديث لا يصح؛ أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث المختصرة» (ص ١/٣٥)، مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧).

وقال: «فرعن ابن مسعود»، قلت: «فر ترمز إلى «مستند الفردوس»، للديلمي، وهذا تخريج بغير تحقيق؛ فيتهم من لا دراية له أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين حديث كذب مختلق مصنوع؛ قال الحديث أخرجه أبو منصور الديلمي في «مستند الفردوس»، ح (١٢٧١) - الغرائب (الملتقط).

قال، أخبرنا أبي، أخبرنا أحمد بن عمر البزار، حدثنا أبو منصور محمد بن عيسى الصوفي، حدثنا علي بن علي بن الربيع القرشي، حدثنا أبو علي الدقاق، حدثنا أبو يوسف يعقوب بن إسحاق القاضي، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن الجنيد، حدثنا عمر بن جعفر، حدثنا الحسن بن علي اللحامي، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الجزري، عن سفيان، عن حماد، عن إبراهيم بن علقمة، عن ابن مسعود مرفوعاً؛

وعلة هذا الحديث، عبد الله بن عبد الرحمن الجزري؛

(١) قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤٤١٥/٤٥٣/٢)، «عبد الله بن عبد الرحمن الجزري، عن سفيان الثوري والأوزاعي بمناكير وعجائب، اتهمه ابن

122

ربيع أول ١٤٤٤ هـ - المجلد ٦١٥ - السنة الثامنة والستون

56

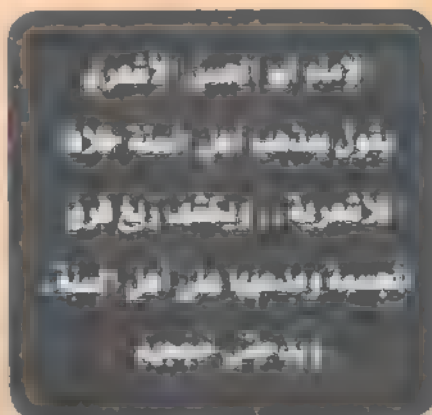
الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول
 لله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد:
 فما سبق أن قررناه لأبي الحسن الأشعري
 في رسالته إلى أهل الثغر (تحت عنوان:
 (باب ذكر ما أجمع عليه السلف من
 الأصول التي نبهوا بالادلة عليها وأمروا
 في وقت النبي صلى الله عليه وسلم بها)
 وكان مما وافقهم عليه: الإجماع على
 وصف الله تعالى بجميع ما وصف به
 نفسه ووصفه به تبييه من غير اعتراض
 فيه ولا تكيف له. وإن الإيمان به واجب
 وترك التكيف له لازم... تقرر نحوه في
 كتابه (مقالات الإسلاميين). فقد ختم
 كلامه عن معتقد أهل السنة بقوله:
 فهذا جملة ما يأمرون به ويستعملونه
 ويرونه. وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول.
 واليه نذهب..

وكان مما قاتوه وذهبوا إليه وكانوا فيه
 قدوة للأشعري، ما ساقه في (المقالات)
 ص ٢١١، ٢١٧ عن أصحاب الحديث الذين
 رايه من رأيهم. من قولهم: «ليس سبحانه
 بجسم ولا يشبه الأشياء... وقولهم:
 «لست نقول في ذلك - يعني في اليبدين
 والتقدمي والوجه والعينين - إلا ما قاله
 الله أو جاءت به الرواية عن رسول الله.
 فنقول: أوجه بلا كيف. ويدان وعينان
 بلا كيف»..

وكان الأشعري قد ذكر في كتابه (مقالات
 الإسلاميين) مقولات فرق الخوارج
 والروافض والجهمية ومن تأثر بهم من
 الكلابية ومتأخري الأشعرية.. ثم أعقب
 ذلك وتحديداً في ص ٢٩٠ وما بعدها
 بذكر ما عليه أهل السنة فنذكر - تحت
 عنوان: (جملة قول أصحاب الحديث
 وأهل السنة) وقد نقله عنه الذهبي في
 (العلو) ص ١٥٩ وغيره أن: جملة ما
 عليه أهل الحديث والسنة. الإقرار بالله
 وملائكته وكتبه ورسله وبما جاء عن الله
 وما رواه التفات عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم. لا يردون من ذلك شيئاً.. وإن
 الله على عرشه كما قال..



هذا الكتاب من
 السنة



هذا الكتاب من
 السنة

نرى ، (طه ٥)، وأن له يدين بلا كيف كما قال، «خلقت بيدي» (ص ٧٥). وكما قال، «نرى» (منصوص) (المائدة ٦٤)، وأن له عيتين بلا كيف كما قال، «نرى بأبصار» (القمر ١٤). وأن له وجهاً كما قال، «وسرى وجهه رطباً وتغشى وتأكف» (الرحمن ٢٧).

ويصدقون - يعني أهل السنة وأصحاب الحديث - بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله: (إن الله ينزل إلى السماء الدنيا فيقول: هل من مستغفر) كما جاء الحديث. ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال تعالى: «وَمَنْ سَخَّرَ لِي مِنْ دُونِهِ فَإِنَّهُ دُونُ اللَّهِ» (النساء ٥٩)، ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين. وأن لا يبتدعوا في دينهم ما لم يأذن به الله.. ويقولون أن الله يجي يوم القيامة كما قال: «وَمَنْ رُبُّهُ وَتَعَدُّ مِنْ دُونِهِ» (الفجر ٢٢). وأن الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال: «وَيَحْكُمُ رَبُّ إِلَهٍ مِنْ حِلِّ وَرَيْبٍ» (ق ١٦).. إلى أن قال،

فهذا جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه. ويكل ما ذكرنا من قولهم نقول. وإليه نذهب.. كذا دون ما تفريط ولا إفراط أو توسع في صفات السلب المقتضية إلى الخوض في الكيف ووصف المعدوم. خلافاً للأشعرية تبهما للمعتزلة والجهمية الذين سبق أن حكا مقولتهم في ذلك بنقص المصدر. وقد تأثر بهم الأشعرية تاركين مذهب إمامهم.

١- الأشعرية مع إنيته الصفات.. يكشف ربح الفرق لهممة ومدعياً على أهل السنة.. وبدعهم جميعه

وطالما نحن بصدد الحديث عما دبحه الأشعري في (المقالات)، فلا ينبغي أن يفوتنا أن نشير إلى ما ذكره فيها بحق التجسيم والمجسمين. لنثبت لكل مخالف لمعتقد الأشعري ومعتقد أهل السنة - وبخاصة الأشعرية-، أن (الإثبات) لا يعني (التجسيم) بحال. وأن إثبات الصفات على الوجه الذي يليق بجلاله شيء. والتجسيم شيء آخر.. وأيضاً حتى نبرئ ساحة الصحابة وأئمة السلف ومن تبعهم بإحسان، من (تهمة التجسيم) التي يحلو لكثيرين ممن لم يفهموا حقيقة الأمر أن يلصقوها بهم.

وليس ثمة أوثق ولا أولى في حكاية وكشف

ما كانوا عليه، من أبي الحسن الأشعري إمام المذهب وما ذكره عنهم في (المقالات)، فمن شبهة (التجسيم) كما تصورها متكلمة الأشاعرة، وعن منشأ الخطأ في تصورهم عن المجسمة، يقول الأشعري - رحمه الله - في كتابه (مقالات الإسلاميين) ص ٢٠٧،

«قد أخبرنا عن المنكرين للتجسيم أنهم يقولون: إن الباري ليس بجسم ولا محدود ولا ذي نهاية، يعني: إلى غير ذلك من صفات السلوب ونعوت المعدوم التي اخترعها المعتزلة ومن كان على شاكلتهم من المتكلمة، واستعاضوا بها عن طريقة أهل السنة التي تقضي بالنفي الجمل والإثبات المفصل. في إشارة منه إلى أن للنفاين التجسيم عن صفات الله طريقتين،

أحدهما، بالتوسع في ذكر صفات الإثبات، وهي طريقة أهل السنة والتي ذكرها الأشعري ص ٢١١، ٢٩٠ وما بعدها من (المقالات). وتقضي على نحو ما رأينا آنفاً، بأن التقاخص يجب نفيها عن الله مطلقاً، وأما صفات الكمال - وهي جميع ما جاء به الوحي - فتفصل وينفي عنها التمثيل والتشبيه والتجسيم عنها.

وثانيهما، بالتوسع في ذكر صفات النفي، وهي التي سلكها المعتزلة الذين صرحوا بذلك قائلين فيما نقله الأشعري عنهم في المقالات ص ١٥٥، «إن الله واحد.. ليس بجسم ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض ولا يذي لون ولا طعم ولا رائحة ولا مجسمة، ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتبعض، وليس يذي أبعاد وأجزاء وجوارح وأعضاء.. وليس يذي جهات ولا يذي يمين وشمال وأمام وخلف وفوق وتحت ولا يحيط به مكان ولا يجري عليه زمان. ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالة على حدتهم. ولا يوصف بأنه متناه ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب في الجهات وليس بمحدود ولا والد ولا مولود. ولا تحجبه الأستار ولا تدركه الحواس ولا يقاس بالإناس.. لا تراه العيون ولا تدركه الأبصار ولا يسمع بالأسماع. شيء لا كالأشياء.. إلخ».

فخالفوا ينفيهم المفصل هذا طريقة أهل السنة وإن وافقهم في نفي التجسيم، كما خالفوا - على ما حكا الأشعري ذلك عنهم

في الآية ص ٤٦ روايات الصحابة في رؤية الله بالأبصار .. وذهبوا - باستلزاماتهم الباطلة - أن يكون له يدان مع قوله سبحانه (**لَهُ يَدَانِ**) (ص ٧٥) ، وأنكروا أن يكون له عيتان مع قوله: (**وَلَيْسَ عَنْ غَايَةٍ**) (طه ٣٩١) ، وأنكروا أن يكون له قوة مع قوله: (**لَهُ قُوَّةٌ**) (الذاريات ٥٨) ، ونفوا ما روي عن رسول الله من (أن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا) .. فعملوا - بما نفوه - رؤية الله وسائر صفاته وأسمائه وأفعاله. وكان هذا جملة قولهم في التوحيد وقد شاركهم في هذه الجملة: (الخوارج وطوائف من المرجئة وطوائف من الشيعة) ، وإن كانوا للملة التي يظهرونها ناقضين ولها تاركين .. وقد تبع هؤلاء جميعا، الأشاعرة للأسف. فكان نتيجة ما قالوه في نفوت السلب ما حكاه عنهم السنوسي. وكذا البيجوري في قوله على شرح (جوهرة التوحيد) لإبراهيم اللقاني ص ١٠١ وما بعدها - وقد عظمت بهم البلوى : أنه إذا ورد في القرآن أو السنة ما يشعر بإثبات الجهة أو الجسمية أو الصورة أو الجوارح، اتفق أهل الحق وغيرهم ما عدا المجسمة والتشبهة على تأويل ذلك، لوجوب تنزيهه تعالى عما دل عليه ما ذكر بحسب ظاهره... هكذا يتهم أهل السنة وسلف الأمة بالتجسيم المستلزم التكفير عياذا بالله. ويواصل البيجوري - وقد فتن به كثيرون - خلطه ومزاعمه وتحريره الكذب على أهل السنة، فيقول نافيا جميع الصفات (الخبرية والفعلية) جراء نفيه المفصل وتنزيهه المشوب بالتعطيل لجميع صفات الخبر والفعال، فمما يوهم الجهة قوله تعالى: (**يَخْلُقُ رُبَّهُمْ مِمَّا يَشَاءُ**) (النحل ٥٠) فالسلف يقولون: فوقية لا نعلمها. والخلف يقولون: المراد بالقوقية التتعالى في العظمة.. ومنه قوله تعالى: (**لَا تَأْخُذُ سَاعَةً**) (طه ٥١) فالسلف يقولون: استواء لا نعلمه. والخلف يقولون: المراد به الاستيلاء والملك.. ومما يوهم الجسمية قوله تعالى: (**لَهُ يَدَانِ**) (الفجر ٢٢) ، وحديث الصحيحين: (ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا .. الحديث).

فالسلف يقولون: مجيء ونزول لا نعلمهما. والخلف يقولون: المراد: (وجاء عذاب ربك أو أمر ربك الشامل للعذاب). وينزل ملك ربنا فيقول عن الله.. الخ.. ومما يوهم الجوارح قوله تعالى: (**وَأَنزَلَ مِنْ سَمَاءٍ مَاءً**) (الرحمن ٢٧) ، (**وَأَنزَلَ مِنَ الْمُقَاتِلَةِ**) (الفتح ١٠) ، وحديث: (إن قلوب بني آدم كلها كقلب واحد بين أصبعين من أصابع الرحمن). فالسلف يقولون: لله وجه يد وأصبع لا نعلمها والخلف يقولون: المراد من الوجه الذات. ومن اليد القدرة. والمراد من قوله: (**بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ**) : صفتا القدرة والإرادة.. كما يستحيل عليه تعالى المماثلة للحوادث بأن يكون جرمًا سواء كان مركبا ويسمى جسما أو غير مركب ويسمى جوهرًا. أو بأن يكون جهة للجرم. فليس الله فوق العرش ولا تحته ولا عن يمينه ولا عن شماله .. ليس له فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال. إلى آخر ذلك. وسبحان الله! فما قال بأي من ذلك ولا بكلمة واحدة منه. إمام السنة وقامع البدعة أبو الحسن الأشعري ولا أحد غيره من أهل الحق الذين ذكرنا فيما مضى ولا زلنا بعض أقوالهم. ولا ندري ما الفرق بين الأشاعرة في ذلك وبين فرق الضلال التي نصب الأشعري عليها هاهنا، لاسيما وقد أذاهم اتباع طريقة الجهمية في النفي المفصل إلى الكذب على أهل الحق وقصر الصفات على سبع وتعطيل وتأويل ما عداها، فها يبيع من ترك ما هو معروف في الكتاب والسنة واثر عليه الهوى فأعماه عن نور الوحي، وقد مر بنا ما به تقوم الحجة على من مال إلى هذه الطريقة واثرها على منهج أهل السنة والجماعة في إثبات كل ما أثبته الله لنفسه أو أثبته له رسوله.

ب - حقيقة (النصب) التي عن صفات الله عند الأشعري تعاليف السلف، ومخالفة الأشعرية لأمامهم وعموم السلف.

ولتستكمل هنا ما ذكره الأشعري في بيان مقولات فرق المجسمة نصا. لنرد به عادية الأشاعرة - إبان تعطيلهم صفات الخبر والفعال في الصاقهم تهمة التجسيم بأهل

السنة.

يقول الأشعري في المقالات ص ٢٠٧: «ونحن الآن نخبر عن أقاويل المجسمة واختلافهم في التجسيم.. تختلف المجسمة فيما بينهم على ست عشرة مقالة: فقال (هشام بن الحكم): إن الله جسم محدود عريض عميق طويل، طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه، نوره ساطع، له قدر من الأقدار، بمعنى: أن له مقداراً في طوله وعرضه وعمقه لا يتجاوزه.. كالسيكة الصافية يتلألأ كالؤلؤة المستديرة من جميع جوانبها. ذو لون وطعم ورائحة ومجسة، لونه هو طعمه وهو رائحته وهو مجسته وهو نفسه، يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد.. وقد ذكر عن بعض المجسمة أنه كان يثبت الباري ملوناً ويأبى أن يكون ذا طعم ورائحة ومجسة. وأن يكون طويلاً وعريضاً وعميقاً، وزعم أنه في مكان دون مكان. متحرك من وقت خلق الخلق.. وقال قائلون: إن الباري جسم، وأنكروا أن يكون موصوفاً بلون أو طعم أو رائحة أو مجسة أو شيء مما وصف به هشام، غير أنه على العرش مماثل له دون ما سواه.

واختلفوا في مقدار الباري بعد أن جعلوه جسماً، فقال قائلون: هو جسم وهو في كل مكان وفاصل عن جميع الأماكن، وهو مع ذلك متناه غير أن مساحته أكثر من مساحة العالم، لأنه أكبر من كل شيء، وقال بعضهم: مساحته على قدر العالم، وقال بعضهم: إن الباري جسم له مقدار في المساحة ولا ندري كم ذلك القدر، قال بعضهم: هو في أحسن الأقدار. وأحسن الأقدار: أن يكون ليس بالعظيم الجليل ولا القليل القميء، وخكى عن هشام بن الحكم أن أحسن الأقدار أن يكون سبعة أشبار بشبر نفسه. وقال بعضهم: ليس لمساحة الباري نهاية ولا غاية. وأنه ذاهب في الجهات الست اليمين والشمال والأمام والخلف وال فوق والتحت، قالوا، وما كان كذلك لا يقع عليه اسم جسم ولا طويل ولا عريض ولا عميق، وليس بذى حدود ولا هيئة ولا قطب، وقال قوم: إن معبودهم هو الفضاء وهو جسم تحل الأشياء فيه، وقال بعضهم: هو الفضاء وليس بجسم والأشياء قائمة به.

وقال (داود الجواربي) و(مقاتل بن سليمان):

إن الله جسم وأنه جثة على صورة الإنسان، لحم ودم وشعر وعظم، له جوارح وأعضاء من يد ورجل ولسان ورأس وعينين، وهو مع هذا لا يشبه غيره ولا يشبهه، وخكى عن الجواربي أن كان يقول: أجوف من فيه إلى صدره، ومصمت ما سوى ذلك، وقيل: هو مصمت، وقال (هشام الجواليقي): إن الله على صورة الإنسان، وأنه نور ساطع يتلألأ بياضاً وأنه ذو حواس خمس كحواس الإنسان، له يد ورجل وأذن وعين وأنف وفم وأن له وفرة سوداء..

وكلاماً مثل هذا أورده الأشعري عن المعتزلة وغيرهم بحق إنكار رؤيته تعالى في الآخرة، ويحق استوائه سبحانه على عرشه ومكانه من العرش وحركته ونزوله وكيفية حمله.. إلى أن قال - رحمه الله - «قالت المجسمة: له يدان ورجلان ووجه وعينان وجنب، ويذهبون إلى الجوارح والأعضاء..» تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

والسؤال الآن: أين هذا الكلام الكفري من معتقد أئمة أهل السنة - وعلى رأسهم أبو الحسن الأشعري - الذين نقوا عن الله تعالى كل معاني المجسمة هذه، ونزهوه عن كافة صفات المخلوقين، وأثبتوا له تعالى مع هذا جميع ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله وأجمعوا على أنه "لا يجب إذا أثبتنا الصفات لله أن تكون محدثة. لأنه تعالى لم يزل موصوفاً بها، ولا يجب أن تكون أعراضاً لأنه عز وجل لم يكن جسماً وإنما توجد الأعراض في الأجسام، ويدل بأعراضها فيها وتعاقبها عليها على حدثها.. كما لا يجب أن تكون نفس الباري جسماً أو جوهرًا أو محدوداً أو غير ذلك مما لا يجوز عليه من صفاتنا لفارقتها لنا" .. فسلموا من كل شبهات المجسمة والمشبهة والموولدة.

الأمر الذي يؤكد أن من قال بخلاف ما قاله الأشعري في (الإبانة) و(المقالات) و(رسالة أهل الثغر) وخلاف ما ساق عليه إجماع الصحابة في هذه الكتب، هو بلا أدنى شك مبتدع ومخالف لما عليه الأشعري ولما عليه عموم أهل السنة وأصحاب الحديث..

و الحمد لله رب العالمين.

راحة البال معناها وطرف استجلايها

عباد الله، إن الحياة تقلب وتداول، تحمل
في طياتها أفراساً وأتراساً، وضحكا وبكاء،
وكدراً وصفاء، من سزه زمن ساءه زمن آخر،
فتمنصاتها كثيرة، ونفس المرء تحوم
بها في كل اتجاه زوايا الكدر والقتل،
والهموم والقوم. ومثل هذا التراكم
-عباد الله- كضيل بغياب راحة البال
عن المرء، حتي يحيل له العسل مرأ،
والعذب ملخاً أجاباً.

ومما لا ريب فيه -عباد الله- أن من
أعظم النعم في هذه الحياة راحة
البال؛ فإن من ذاقها في حياته فكأنه
ملك كل شيء. ومن فقدوها في حياته
فكأنه لم يملك شيئاً البتة. ولا
ينبغي أن يقهم أحد أن راحة البال
تعني ترك العمل، أو هي الدعة
والكسل. كلا بل إن هذه الراحة يزمتها
متولدة عن عمل قلبي وعمل بدني. ولا عجب
إذا قيل، إن العمل من مقتضيات راحة البال،
والبال -أيها المسلمون- هو الحال والشأن،
يقال: فلان رخي البال، وناعم البال؛ أي، موفور
العيش، وهادئ النفس وال خاطر، وهو بإعتبار
ما يضاف إليه، فتمة كسف بال، وشغل بال،
وفساد بال، والقرض المنشود لكل عاقل هو
راحة البال التي هي صلاحه وصفاءه، والله
-جل وعلا- يقول،)

(محمّد: ١-٢).

وإن أهل النظر والنباهة يدركون جميعاً، أن
راحة البال غاية متشودة للمرء، وأنها تقتقر
إلى سكينه قلب لا يفشاه جلية، وصفاء روح
لا يشويه كدر. وأخذ بالأسباب الجاذبة، وقطع
للأسباب الدافعة؛ فالاحتقان النفسي والقلق،
والتوتر والفرق، وتغليب الظنون السلبية على
الظنون الإيجابية. كلها عوامل مزاحمة لراحة
البال. إن لم تكن طاردة لها بالكيفية، ومربط
الفرس في ذلكم كله هو القلب؛ لأن القلب إذا

كان سليما يقظا استسقى راحة البال بمجاديح الصفاء، وسلامة الصدر. فإذا كان تصفير التلوث البيئي أمرا منشودا عند الناس، فإن تصفير التلوث القلبي كذلك: فالأول للحفاظ على البيئة، والآخر للحفاظ على البال: حيث إن راحة البال لا يدوقها امرؤ ذم غيره لينال المدح دونه، ولا امرؤ خفض شأن غيره ليعلو شأنه، ولا امرؤ أظفا نور غيره ليسطع نوره، ولا امرؤ اسكت غيره ليكون الحديث له وحده، ولا امرؤ سعد على اكتاف الآخرين؛ ليقطف الثمرة له دونهم. ولن يدوق راحة البال من لم يتصالح مع نفسه، ومع الناس، ويصفر صراعاته معهم، وكذلك لن يدوق راحة البال: من لم يكن كما هو بلا تكلف، ومن ليس لبوسا ليس لبوسه، ومن مشى مشية ليست مشيته.

فعلى المرء المسلم أن يعيد تقييم نفسه، وينظر في كل ما يعنيه، ويتسلل لوأدا من كل ما يلحق الضرر بروحه وجسده، فلا راحة بال لحاسد، ولا راحة بال لنمام، ولا راحة بال لقلب ملئ بالضغائن، وإنما يمنح الله راحة البال لمن كان مخموم القلب، أتدرون من هو مخموم القلب؟ إنه التقى التقى، لا إثم فيه ولا غل ولا بغي ولا حسد، كما صرح بذلك الخبر عن الصادق المصدوق، صلوات الله وسلامه عليه.

سلامة القلب تسع راحة البال

إن راحة البال لنعمة كبرى، ومنحة جلى، لا ينالها كل أحد، فهي لا تشتري بالمال، ولا تفقد بالفقر لأنها إحساس قلبي، وشعور عاطفي لا تستجلبه زخارف الدنيا، بالغة ما بلغت من المال والجاه، وفي الوقت نفسه لا يعيقه فقر ولا عوز بالفقير ما بلغا من المسغبة والإملاق، فقد ينال راحة البال فقير يبيت على حصير، ويفتقدها غني يتكنى على الأرائك، ويفترش الحرير. فذلكم الشعور العاطفي عباد الله هو راحة البال التي لا تتحقق إلا بجسر مشيد، ينشئه المرء فوق بحر الأثرة والغل والحسد؛ ليعبر به من دنياه إلى آخرها، عزيز النفس، سليم القلب، منشرح الصدق، تراه قد أوى إلى فراشه حين يرخي الليل سدوله، فيغمض عينيه ويغبط في نوم عميق، لا يعيقه تفكير، ولا ينفص نومه ارق.

فصل العزى لاستجلاب راحة البال

وإن من أخصر الطرق لاستجلاب راحة البال: إدراك المرء أن الحياة مهما طالت فهي قصيرة، وأنها مختصرة في ثلاث آيات قصيرات، من قول الله - جل شأنه - عن الإنسان: (عيس: ١٩-٢١)، نعم

عباد الله: لم تكن الحياة بحاجة إلى وصف أكثر من هذا، ولا أوجز منه: ليدرك المرء: أن الأمور بيد الله، فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأن ما كان له فسيأتيه وأن أبى الناس أجمعون، وأن ما لم يكن له فلن يأتيه ولو ملك كنوز قارون، وأن ما مضى فات فلن يرجع إليه، وأن المستقبل غيب لا يعلمه إلا الله، وأنه ليس له إلا ساعته التي هو فيها، ولهذا استدل أهل المعرفة على راحة بال المرء بثلاث: بحسن التوكل فيما لم ينل، وحسن الرضا فيما قد نال، وحسن الصبر على ما قد فات.

إن المرء يمثل هذا الظم واستصحابه في كل أن، سيتدثر براحة باله، ويتزمل بسكينة قلبه وصفاء عيشه، ولأجل أن يؤمن المرء لنفسه ديمومة راحة البال، فعليه استصحاب أمور أربعة: أولها: أنه لا نجاة له من الموت، بل هو ملاقيه وإن فر منه: لأن الموت يرقبه من أمامه لا من خلفه: (قل: الموت لمن يشاء الله أبداً فلا يؤخر) (الجمعة: ٨)، وثيبت خضر في نفسه قول علي رضي الله تعالى عنه: «أي يومي من الموت أفر؟ يوم لم يقدر، أو يوم قدر، يوم لم يقدر فلا أحذر، ومن المقدور لا ينجو الحذر».

وثانيها: أن لا راحة دائمة في الدنيا، وأن الأيام قلب، إن سرت نفساً ضاحكة ساءت نفساً باكية، وثالثها: أن لا سلامة من الناس على الدوام، وأنه مهما كان تحززه منهم وعزلته فالسلامة منهم أعز من الكبريت الأحمر، وقد يما قيل،

ولو أن وش بالمامة داره

ودارى بأعلى حصر موت اهتدى ليا

تسبح خطا أن راحة البال في العزة

وإن من الخطأ البين ظن كثير من الناس أن راحة البال لا تتحقق إلا بالعزلة دون الخلطة، وفي الدعة دون الكد، فقي الحديث الحسن، «المؤمن الذي يخالط الناس ويصير على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصير على أذاهم»، وراعي الأمور عباد الله، أنه لا راحة بال لمن لا رضا له، فإن الرضا بالله ويقضائه وقدره أس

أساس لراحة البال. قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: «إن الله يقسطه وعدله جعل الروح والفرح في اليقين والرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط». وروى مكحول أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يقول: «إن الرجل ليستخير الله فيختار له فيتسخط على ربه ولا يلبث أن ينظر في العاقبة فإذا هو خير له». وسئل الحسن البصري: «من أين أتى هذا الخلق؟ قال: من قلة الرضا عن الله. قيل له: ومن أين أتى قلة الرضا عن الله؟ قال: من قلة المعرفة بالله». وجماع ذلكم كله - عباد الله - ما ذكره من أوتي جوامع الكلم، وأفصح من نطق بالضاد - صلوات الله وسلامه عليه - بقوله: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولا» (رواه مسلم).

سان إن راحة البال في أربعة أشياء

عباد الله: اعلموا أن جماع راحة البال في أربعة: في البدن، بعدم إرهاقه بكثرة العمل، وعدم إكساله بالدعة وقلة العمل. وفي النفس بقلّة المعاصي والذنوب، وفي القلب بقلّة الاكتراث بيهوم الدنيا، وفي اللسان بحفظه مما يسفل به، وزمّه عن مزائق القول وفحشه، ثم اجتهدوا - يا رعاكم الله - بالتماس راحة البال في طاعة الله وذكره، التمسوها في قلب سليم وخلق حسن، وكف الأذى عن الناس، وكفكفة دمع مكلول، ومسح رأس يتييم، التمسوها في الصدق والأمانة، والتواضع والرضا، التمسوها في تجاهل السفهاء، ومجادلة الحمقى، والتغافل. فهو تسعة أعشار راحة البال - إن لم يكن هو راحة البال كلها.

من لم تكن هذه مظان راحة البال عنده فعليه ألا يتعنى؛ لأنه كالذي يطلب الثري بالماء المالح، أو كالذي يستسمن ذا ورم، وينفخ في غير ذي ضرر.

ثم إن التقرب إلى الله بالنوافل، من أعظم أسباب راحة البال؛ لأن كثرة النوافل مدعاة لمحبة الله، ومن أحبه الله أصلح بالله وأراحه. ففي الحديث القدسي قول الله جل شانه:

«وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه» (رواه البخاري)، وإن من النوافل التي تدب إليها في ديننا الحنيف صيام يوم عاشوراء؛ فهو شجرة من شعائر الدين القيم، وقد قال عنه المصطفى - صلى الله عليه وسلم - «أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله» (رواه مسلم).

هذا وصلوا رحمكم الله - وسلموا على البشير النذير، والسراج المنير، محمد بن عبد الله، صاحب الحوض والشفاعة، فقد أمركم الله بأمر بدأ فيه بنفسه، وثنى بملاكته المسبحة بقدرسه، وأنه يكفكم - أيها المؤمنون - فقال جل وعلا: **(بِأَيِّ آلِهَةٍ مِّنْ دُونِ اللَّهِ يُشْرِكُونَ)** (الأخزاب: ٥٦)، اللهم صل وسلم على عبدك ورسولك محمد، صاحب الوجه الأنور، والجبين الأزهر، وارض اللهم عن خلفائه الأربعة، أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن سائر صحابة نبيك محمد - صلى الله عليه وسلم -، وعن التابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنا معهم بعفوك وجودك وكرمك، يا أرحم الراحمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم انصر دينك وكتابك، وسنة نبيك وعبادك المؤمنين، اللهم فرج هم المهمومين من المسلمين، وتغن كرب المكروبين، واقض الدين عن المدينين واشف مرضانا ومرضى المسلمين، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم أصلح أحوال المسلمين في كل مكان، اللهم ألف بين قلوبهم، وأصلح ذات بينهم، واهداهم سبل السلام، وجنبهم الفواحش والأثام، يا ذا الجلال والإكرام.

عباد الله: اذكروا الله العظيم الجليل يذكركم، واشكروه على آلائه يزيدكم، ولذكر الله أكبر، والله يعلم ما تصنعون.

الدين حجة لا حجة على الدين
محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

نماذج من استجداء الشبكة

التيكوبلية في الاعتداء على الدين

د. عبد القادر فاروق محمد

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد
فقد سبق في العدد الماضي التأكيد على أن حمل الدين من
مقصد الشريعة ولا يحظى أن من أهم ما يجب أن يعنى
به المسلم الحفاظ على دينه لأن حمل الدين أولى
الكليات الخمس في شرع الله تعالى. فالواجب صونه عما
قد يفسده.

نشر الانباء عن طريق الشبكة لتكويته

توجد مؤسسات إحادية معنية بالدعوة للإلحاد. ورعاية
الملحدين. ودعم المؤسسات العلمانية. وضمان مبدأ الفصل بين
الدين والدولة. (مليشيا الإلحاد مدخل لهم الإلحاد الجديد
تأليف: عبد الله بن صالح العجيري ص ٣٥، ٣٦).

وتوجد مواقع على الشبكة العنكبوتية كثيرة وصفحات للملحدين
تسب الذات الإلهية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ونقدم مواد
كثيرة متصلة بالظاهرة الإلحادية. ونمارس دوراً دعوياً للفكرة
الإلحادية.

وهؤلاء الملاحدة قد زاد شرهم في الآونة الأخيرة. ويدّعون
يصرحون بكفرهم وزندقتهم عبر الوسائل الإعلامية
السابغة. مع أنهم ولدوا في بيئة مسلمة. ومن أبوين مسلمين
ولكن الشياطين أبعدتهم عن الدين القويم إلى هذا المسلك
المنحرف (الدرر المنتقاة من الكلمات الملقاة. المؤلف: أمين بن
عبد الله الشقاوي. ٨/ ٣٥٣).

ولا شك أن المسلم إذا ألحد صار مرتداً. والمرتد هو الراجع عن دين
الاسلام إلى الكفر (الغني. لابن قدامة الحنبلي المقدسي ٩/ ٣) إذا حل
في الاسلام ثم رجع عنه صار شراً من الكافر الأصلي لأنه صار مرتداً. يتحتم
في حقه القتل.



استيفاء ذلك.

أولاً: تعريف الألعاب الإلكترونية

هي جميع أنواع الألعاب المتوافرة على شكل هينات إلكترونية رقمية. وتشمل هذه الألعاب، ألعاب الحاسوب (المحمول أو الثابت)، وألعاب الإنترنت، وألعاب الفيديو، وألعاب الهواتف النقالة. (مجلة دراسات في الخدمة الاجتماعية والعلوم الإنسانية، د/رندا محمد سيد أحمد (ص ٨٩٩).

ثانياً: الأثر الممهي.

الأصل في الألعاب الإلكترونية أنها من وسائل الترفيه المباحة. فالشريعة الإسلامية لا تحرم اللعب، ولا المرح، غير أن كثيراً من وسائل الترفيه -ومنها الألعاب الإلكترونية- اقترن بها في هذا الزمان بعض المحاذير الشرعية التي تخرج الترفيه عن مقصده المباح. وشكله البريء إلى صور من السلوكيات الضارة على الفرد والمجتمع. ومن هذه المحاذير (انظر): خمي الألعاب الإلكترونية. تأليف: محمد صالح المنجد (ص ٨٣، ٨٧)؛

١- الادمان الشديد -لدى كثير من الشباب -بحيث يعود ذلك عليهم بالضرر الصحي، والنقسي، والارهاق الذهني، وضباب الأوقات، والأعمار، ويشغلهم عن كثير من الإنجازات النافعة، والواجبات الشرعية، كإقامة الصلاة وير الوالدين.

٢- اشتغال بعض الألعاب الإلكترونية على ما يخالف العقيدة الإسلامية. كذلك الألعاب التي تدعو لرفع شعار الأديان الأخرى.

٣- الألعاب المشتعلة على تصوير اللعورات المكشوفة، وبعض الألعاب تكون جائزة القانز فيها ظهور صورة عارية، ووجود الصور أو الرسومات الخليعة، كما هو الغالب على كثير من الألعاب، مما يهيج غرائز الناشئة ويقودهم إلى صور متعددة من الفساد. وكذلك إفساد الأخلاق في مثل الألعاب التي تقوم فكرتها على النجاة بالمعشوقة والمحبوبة والصديقة من الشرير، أو التنتين.

٤- الألعاب القائمة على فكرة القمار والميسر.

٥- التربية على العنف والإجرام، وتسهيل القتل وإزهاق الأرواح.

٦- الموسيقى، " ويحرم استعمال آلة كمنبور وعود وسنج، ... وسائر المعازف، وهي آلات اللهو والأوتار، كالرياب، ... والمكنجة وغيرها. " (بداية المحتاج في شرح المنهاج، تأليف: بدر الدين أبو

الفصل محمد بن أبي بكر الأسدي الشافعي ابن قاضي شهبة، ٤/ ٨٩٩).

٧- الإضرار بالجسد كالإضرار بالعينين، أو الأعصاب. وكذلك المؤثرات الصوتية الضارة بالأذن. وقد أثبتت الدراسات الحديثة أن هذه الألعاب تحدث إدماناً، وإضراراً بالجهاز العصبي، وتسبب التوتر والعصبية لدى الأطفال.

ولقد جاءت الشريعة بדרך المفسد الدينية والدنيوية، وجلب المصالح، همتي اشتملت اللعبة على مخالفات شرعية، أصبحت محرمة بسببها. وكل لعبة دخلها شيء مفسد للدين والأخلاق؛ فهي لعبة محرمة. فهذه الألعاب يحرم بيعها، وشراؤها، وصناعتها، واللعب بها. وإهداؤها، واستيرادها.

وعند تطبيق القواعد الفقهية على هذه الألعاب الإلكترونية، نجد أنها تشتمل على أضرار، والضرر يزال، وأنها لا تخلو من مفسد ومتكررات، حيث إنها تفسد العقل والدين والخلق، وعليه فإن حكمها المنع والحظر والتحريم؛ لأن درء المفسد مقدم على جلب المصالح، والوسائل لها أحكام المقاصد، والحكم على الألعاب الإلكترونية يتعلق بمحتوى كل لعبة، فما كان فيها -أو يقبل عليها -مخالفات شرعية متعلقة بالمقاصد الخمسة، التي جاءت الشريعة بحفظها فيحرم اللعب بها. وما لم تكن فيها مخالفة فتبقى على الإباحة.

وإذا خلت اللعبة من هذه المخطورات أو تمكن اللاعب من تلافيها فلا مانع منها، وعادت إلى صورتها النقية، وكانت سبباً للهو المباح في حدود الضوابط الشرعية. إلا إذا قارن هذا اللعب شيء محرم كان يحتوي على، رهان بين اللاعبين أو إضاعة للصلاة والواجبات، ...

ولقد صدرت فتوى من مركز الأزهر العالمي للفتوى الإلكترونية بخصوص تحريم بعض الألعاب الإلكترونية وهي: لعبة الحوت الأزرق، وبيجي، ومومو، وفورتنايت؛ لأنها تشتمل على كثير من الأمور المحرمة مثل إهانة المقدسات، والقتل، والانتحار. وقد صدرت بتاريخ ١/ ٣/ ٢٠١٩م وبتاريخ ٢٩/ ٦/ ٢٠٢١م، تاريخ الدخول على الصفحة، ٢٢/ ٨/ ٢٠٢١م.

وللحديث بقية إن شاء الله.

و الحمد لله رب العالمين.

احفظوا قُلْتَهُ أَمَانًا

نحمد لله وحده، وصلى الله على من لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم وبعد.

الحذر والحذر بخلاف الجاهل فإن المال قد يكون سببا في هلاكه في الدنيا، وعذابه في الآخرة.

نأتي النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه، فيحدثنا. فقال لنا ذات يوم: «إن الله قال: إنا أنزلنا المال لأقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، ولو كان لابن آدم واد. لأحب أن يكون إليه ثاب. له واديان. لأحب أن يكون إليهما ثالث. ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ثم يتوب الله على من تاب..» (رواه أحمد في مسنده ٢١٨/٥. وهو في الصحيحة رقم ١٦٣٩).

أي: إن الله سبحانه وتعالى أنزل المال وأوجده وجعله بين أيدي بني آدم، ليقيموا به شعائر الله. ويظهروا معالم الشرع من صلاة وزكاة وحج وطلب للعلم وغير ذلك من شعائر الدين، لا أن يجعلوا تحصيل المال غايتهم ثم ينفقونه في شهواتهم. وقد قال الله تعالى: «

فإنما مال أصله من عند الله. ولقد أخبر الله صراحة أن المال هو ماله سبحانه يوتيئه من يشاء، فقال جل شانه: «وَيُؤْتِيهِ مِنْ مَّالٍ لَهُ يَغْنَمُ» (التور: ٣٣).

وقال سبحانه: «لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا يَفْرَقُوا بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ هُوَ هَادِي السَّبِيلِ الْبَاطِلُونَ» (١٠).

وإذا كان المال مال الله وهو عارية في يد البشر الذين استخلفهم عليه، فليس للبشر أن يتأخروا عن انقاذ أمر الله في هذا المال. فإذا أمرهم أن يؤتوا هبات من الناس شيئا من هذا المال فعليهم أن يبادروا بذلك فما يؤتونهما إلا من الله: «وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ مَّالٍ لَهُمْ...» (التور: ٣٣).

والمال وسيلة وليس غاية. عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال: كنا



ربيع أول ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٥ - السنة الثانية والخمسون

الغنى. انظر إلى أثر الدمار الذي سيحل بالأغنام، فهذا المثل العظيم يتضمن غاية التحذير من شر الحرص على المال والشرف في الدنيا، وكثرة المال في يدي العاصي لا تدل على الخير قال الله تعالى: **أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَا بِمُتَّبِعِينَ** من نبي ربي **نَحْنُ نَبُغُ** **فَكَرَّهَ رَبُّكَ أَنْ تَبْغَى** (المؤمنون: ٥٥-٥٦).

أي: أيعظنون أن زيادتنا إياهم بالأموال والأولاد، دليل على أنهم من أهل الخير والسعادة، وأن لهم خير الدنيا والآخرة. وهذا مقدم لهم؟ كلا، ليس الأمر كذلك.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا رأيت الله يعطي العبد في الدنيا على معاصيه ما يجب، فإنما هو استدراج». ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم:

فَرَسُّوا (الأغنام: ٤٤). والحديث في الصحيحة رقم (٤١٣).

فتعصم المال إن لم تقابل بالشكر والاعتراف بأنها من عند الله، وتتفق في طاعة الله سبحانه فلن تقني عن أصحابها شيئاً يوم الدين.

يقول الله تعالى متوعداً لهذا الخبيث الذي أنعم الله عليه بالمال والبنتين فكفر بأنعم الله، وبدلها كضراً، وقابلها بالرحود بأيات الله والافتراء عليها.

فقد روي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كان له مال فليذكر الله فيه، ومن كان له مال فليذكر الله فيه، ومن كان له مال فليذكر الله فيه». (المدرسة: ١١-٣٠).

وما أمر قارون ببيع: فقد قال الله تعالى: «و

تَقْبِصُ (القصص: ٧٦-٧٧).

وعظه قومه أن يستعمل ما وهبك الله من هذا المال الجزيل والنعمة الطائلة، في طاعة ربك والتقرب إليه بأنواع القربات، التي يحصل لك بها الثواب في الدار الآخرة. قال الله تعالى عن جواب قارون لقومه، حين نصحوه وأرشدوه للخير: «

تَنفَعُونَ مِمَّا قَسَدُوا بِهِ وَأَسْفَحُوا بِهِ

وأخبر الله سبحانه بأن عباده المقتنين، القانمين بعبوديته، لهم خير من هذه اللذات القانية المنتهية فلهم أصناف الخيرات الدائمة، والنعيم المقيم، مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ولهم رضوان الله، الذي هو أكبر من كل شيء، فالعاقل يزهد في الفاني ويجتهد ويستكثر من الباقي الدائم. وقد أخبرنا رب العزة سبحانه وتعالى بأن المال فتنه فقال سبحانه: **تَمَوَّلُوا وَأَنْتُمُ الْمُهَوَّلُونَ** **وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ** (التغابن: ١٥). وحذر سبحانه من التلهي بالأموال والأولاد. فقال تعالى:

ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَكَ دُونَهُ حَقٌّ وَكَرِهْتَ لَهُ (المناقضون: ٩). ومن يفعل

ذلك، أي يلهيه ماله وولده عن ذكر الله..

فَهُ تَحْسِرُونَ، للسعادة الأبدية، والنعيم المقيم، لأنهم اثروا ما يفنى على ما يبقى، والرسول صلى الله عليه وسلم يقول: «إن لكل أمة فتنه، وفتنة أمتي المال». (صحيح الترغيب ٣٢٥٣).

والمعنى: أن لكل أمة من الأمم فتنه، تختص بها وتكون سبباً لاضلالها، وأكثر ضلال هذه الأمة هو المال، فإن الحرص على المال يؤدي إلى تضيق حق الله في العبادة، والانشغال عن الواجبات كالصلوات التي من أجل إقامتها أنزل الله المال، وكم من إنسان ضيع الصلاة من أجل المال، ويؤدي كذلك إلى عدم حضور مجالس العلم، وقد قال ابن مهدي رحمه الله: (الرجل إلى العلم أحوج منه إلى الأكل والشرب). (حلية الأولياء ٤/٩).

ويؤدي كذلك إلى ترك العناية بتربية الأولاد، وإصلاح الأهل حتى لا يجد الرجل وقتاً لتعليم أولاده وتربيتهم التربية الصالحة، فيتركهم هملاً وعرضة للانحراف والضياح، وهو المسؤول عنهم أمام الله يوم القيامة، لذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما ذنبان جانعان أرسلنا إلى غنم بأقصد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه». (أخرجه أحمد ٤٥٦/٣).

هذا مثل ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم لفساد دين المسلم بالحرص على المال والشرف في الدنيا، ولك أخى أن تتخيل هذا المثل كيف يصنع الذنبان الجانعان مع الغنم إذا تركا في حظيرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (القصص: ٧٨).

أي: أنا لا أقتر إلى ما تقولون، فإن الله تعالى إنما أعطاني هذا المال لعله بأنني أستحقه، ولحبته لي. وهكذا يقول من قل علمه إذا رأى من وسع الله عليه يقول: لولا أنه يستحق ذلك لما أعطى. «مَنْ مَرَّ بِرَبِّهِ، وَرَبِّهِ مَنْ لَمْ يَرْبُوكَ لَمْ يَرَهُ» (القصص: ٧٩). فلما سمع مقاتلهم أهل العلم النافع قالوا لهم: . . .

لَمْ يَرَهُ أَوْفَرُ الْعِلْمِ وَلَمْ يَكُنْ ثَوْبٌ لَهُ خَيْرٌ لِمَنْ دَامَ (القصص: ٨٠)، أي: جزاء الله لعباده المؤمنين الصالحين في الدار الآخرة خير مما ترون. ولما ذكر الله تعالى اختيال قارون بما له، وفخره على قومه وبغيه عليهم، عقب ذلك بأنه خسف به وبيداره الأرض، قال جل شأنه: «فَلَمَّا دَسَّسَ بِرَبِّهِ يَسْكُتُ فِيهَا» (القصص: ٨١)، أي: ما أغنى عنه ماله، ولا خدمه وحشمه، ولا دفعوا عنه نقمة الله وعذابه ونكاله. ولا كان هو في نفسه منتصرا لنفسه. وحين ذاك:

(القصص: ٨٢).

وتقرأ في القرآن قول الله تعالى عن صاحب الشمال: «مَا لِي قُلْتُ مَالَهُ» (الحاقة: ٢٨-٢٩)، أي: لم يدفع عني مالي ولا جاهي عذاب الله وبأسه. بل خلس الأمر إلي وحدي فلا معين لي ولا مجير، فعندها يقول الله عز وجل: «لَا تَنْفَعُكَ نَفْسُكَ» (الحاقة: ٣٠-٣٢).

وتقرأ قول الله تعالى: «الَّذِي جَعَلَ مَالَهُ» (الهمزة: ٢-٩).

ألهاء ماله بالنهار، يجمع هذا إلى هذا، فإذا كان الليل نام كأنه جيفة. فمن كان حاله هكذا لم ينفعه ماله؛ قال الله تعالى: «وَمَا تَنْفَعُ وَلَا تَنْفَعُكَ حَرْفٌ مِنْ حَرْفٍ» (سبا: ٣٧).

ولكن من اتقى الله تعالى وأنفق ماله في مرضاة الله سبحانه: فسينقعه ماله لذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم المال الصالح للفرع الصالح». (أخرجه أحمد (٢٠٢، ١٩٧/٤)). وقال صلى الله عليه وسلم: «لا بأس بالفني لمن اتقى. والصحة لمن اتقى خير من الفنى. وطيب النفس من النعيم». (صحيح الجامع رقم (٧١٨٢)).

والمال ينفع العالم ويضر الجاهل؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما الدنيا لأربعة نفر عبد رزقه الله مالا وعلماً فهو يتقي فيه ربه، ويصل فيه رحمه، ويعلم لله فيه حقا، فهذا بأفضل المنازل. وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالا فهو صادق النية يقول، لو أن لي مالا لعلت بعمل فلان فهو بنيته فأجرهما سواء، وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً، فهو يخبط في ماله بغير علم لا يتقي فيه ربه، ولا يصل فيه رحمه. ولا يعلم لله فيه حقا، فهذا بأخبث المنازل. وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً فهو يقول، لو أن لي مالا لعلت فيه بعمل فلان فهو بنيته فوزرهما سواء». (صحيح الجامع رقم: ٣٠٢٤).

قسم النبي صلى الله عليه وسلم الناس أربعة أقسام، خيرهم: من أوتي علماً ومالاً فهو محسن إلى الناس وإلى نفسه بعلمه وماله، ويليه في المرتبة: من أوتي علماً ولم يؤت مالا. وإن كان أجرهما سواء فذلك إنما كان بالنية. ولا فالنفاق المتصدق فوقه بدرجة الإنفاق والصدقة. الثالث: من أوتي مالا ولم يؤت علماً فهو أسوأ الناس منزلة عند الله؛ لأن ماله طريق إلى هلاكه. فلو عدمه لكان خيراً له، الرابع: من لم يؤت مالا ولا علماً، ومن نيته أنه لو كان له مال لعمل فيه بمعصية الله، فهذا يلي الفتي الجاهل في المرتبة، ويساويه في الوزر بنيته.

فقسم النبي صلى الله عليه وسلم السعداء قسمين، وجعل العلم والعمل بموجبه سبب سعادتهما، وقسم الأشقياء قسمين وجعل الجهل وما يترتب عليه سبب شقاوتهما، فعادت السعادة بجملتها إلى العلم وموجبه، والشقاوة بجملتها إلى الجهل وثمرته.

اللهم انا نسالك علماً نافعاً، ورزقاً طيباً، وعملاً متقبلاً.

التشريك في العبادة بأمور الدنيا

اختلف أهل العلم فيمن نوى مع العبادة أمراً دنيوياً مباحاً، هل يجزئه عن العبادة أو لا. وذلك على قولين،
القول الأول: لا يجوز التشريك في العبادة بأمور الدنيا. وتبطل العبادة،
وهو قول ابن حزم الظاهري. ومن وافقه.
دليله:

قال تعالى:

(الكهف: ١١٠). وجه الدلالة: أن الله بين أنه لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً له.

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال الله تبارك وتعالى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري، تركته وشركه. (رواه مسلم).

٢- عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من غزا ولا ينوي في غزاه إلا عقلاً: فله ما نوى». (رواه الإمام أحمد والسنائي. وحسنه الألباني والأرنؤوط).

٣- عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «الرجل يقاتل للمغنم. والرجل يقاتل للذكر. والرجل يقاتل ليرى مكانه. فمن في سبيل الله؟» قال: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله. (رواه البخاري ومسلم).

وجه الدلالة: أن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً يبتغى به وجهه. ومن أراد مع العبادة أمراً من أمور الدنيا أدخل في عموم الأحاديث.

القول الثاني: يجوز التشريك في العبادة بأمور الدنيا. ولا تبطل العبادة:

وهو قول جمهور أهل العلم.

دليله: أولاً: من القرآن الكريم:

١- قال تعالى:

(البقرة:

١٩٨).

وجه الدلالة: أن الله نفي الجناح عن طلب مع الحج أمور الدنيا من البيع والشراء. فدل ذلك على جواز

رسم: من كان في سبيل الله فله أجره العظيم

التشريك بينهما، قال الطبري - رحمه الله - في تفسيره: «عن ابن عباس: ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم»، وهو لا حرج عليكم في الشراء والبيع قبل الإحرام وبعده». اهـ

٢- قال تعالى: «فَلْتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ فِي حَرْجٍ مِّنَ اللَّهِ يَوْمَ تُبْلَى أَلْسِنَتُهُمْ فِيكَ وَتَرَى الْوَيْلَ لِمَنْ يَكْفُرْ» (نوح: ١٠) وجه الدلالة: أن عبادة الاستغفار يترتب عليها منافع دنيوية فلا حرج على من ابتغاه بالاستغفار.

ثانياً: من السنة النبوية:

١- عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا معشر الشباب، من استطاع منكم البائة فليتزوج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم» فإنه له وجاء» (رواه البخاري).

٢- عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تابعوا بين الحج والعمرة، فإنهما ينقيان الفقر والذنوب، كما ينقى الكبر حيث الحديد والذهب والفضة، وليس للحجة المبرورة ثواب دون الجنة» (رواه أحمد وصححه الألباني).

٣- عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «السواك مطهرة للضم، مرضاة للرب» (رواه أحمد وصححه الألباني).

وجه الدلالة: قالوا: إن من حكمة الله تعالى أن جعل للطاعات ثواباً معجلاً هو من بركة هذه الطاعات وذكر بعضها لعباده ترغيباً لهم في سلوك طريقها، فثبت أن ثواب الدنيا والآخرة، (النساء: ١٣٤).

وذكر هذه الثمرات والفوائد الدنيوية للأعمال الصالحة يجعل النفوس تتطلع إليها وتقصدوها.

ومن كرمه تعالى أنه يعطي العاملين - إذا قصدوا وجهه - حسنات في الدارين، فكأنهم أخذوا ثواب الدنيا وضمنوا ثواب الآخرة والله يهب الثمينة، (آل عمران: ١٤٨).

ثالثاً: من العقول:

قالوا: إن التشريك في الوسائل لا ينافي

المقصود من العبادة، والغرض المباح لا ينافيها.

الوقف الثانية: الفرق بين قاعدة الرياء في العبادات وبين قاعدة التشريك في العبادات: قال القرطبي رحمه الله في «الفروق»: «اعلم أن الرياء في العبادات شرك وتشريك مع الله تعالى في طاعته، وهو موجب للمعصية والاضم والبطلان في تلك العبادة، كما نص عليه الإمام المحاسبي وغيره، ويعضده ما في الحديث الصحيح الذي أخرجه مسلم وغيره، إن الله تعالى يقول: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته له أو تركته لشريكي» فهذا ظاهر في عدم الاعتداد بذلك العمل عند الله تعالى، وكذلك قوله تعالى: (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) يدل على أن غير المخلصين لله تعالى ليسوا مأمورين به، وما هو غير مأمور به لا يجزى عن المأمور به، فلا يمتد بهذه العبادة وهو المطلوب، وتحقيق هذه القاعدة وسرّها وضابطها: أن يعمل العمل المأمور به والمتقرب به إلى الله تعالى ويقصد به وجه الله تعالى، وأن يعظمه الناس أو يعظم في قلوبهم فيصل إليه نفعهم، أو يندفع عنه ضررهم؛ فهذا هو قاعدة أحد قسمي الرياء.

والقسم الآخر أن يعمل العمل لا يريد به وجه الله تعالى أئمة، بل الناس فقط، ويسمى هذا القسم: رياء الإخلاص، والقسم الأول: رياء الشرك؛ لأن هذا لا تشريك فيه بل خالص للخلق، والأول للخلق والله تعالى. وأعراض الرياء ثلاثة: التعظيم، وجلب المصالح الدنيوية، ودفع المضار الدنيوية. والأخيران يتفرعان عن الأول، فإنه إذا عظم انحلبت إليه المصالح، واندفعت عنه المفساد، فهو الغرض الكلي في الحقيقة. فهذه قاعدة الرياء المبطلّة للأعمال المحرمة بالإجماع.

وأما مطلق التشريك: كمن جاهد ليحصل طاعة الله بالجهاد وليحصل المال من الغنيمة؛ فهذا لا يضره، ولا يحرم عليه بالإجماع؛ لأن الله تعالى جعل له هذا في هذه العبادة. ففرق بين جهاده ليقول الناس:

إنه شجاع. أو ليعظمه الإمام فيكثر عطاؤه من بيت المال : فهذا ونحوه رياء حرام. وبين أن يجاهد ليحصل السبايا والكراع والسلاح من جهة أموال العدو : فهذا لا يضره...

وكذلك من حج وشرك في حجه غرض المتجر بأن يكون جُل مقصوده أو كله السفر للتجارة خاصة. ويكون الحج إما مقصوداً مع ذلك. أو غير مقصود ويقع تابعاً اتفاقاً : فهذا أيضاً لا يقدح في صحة الحج. ولا يوجب إثماً ولا معصية.

وكذلك من صام ليصح جسده. أو ليحصل له زوال مرض من الأمراض التي ينافيها الصيام. ويكون التداوي هو مقصوده أو بعض مقصوده. والصوم مقصوده مع ذلك. وأوقع الصوم مع هذه المقاصد - لا تقدح هذه المقاصد في صومه. بل أمر بها صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء .. أي : قاطع. فأمر بالصوم لهذا الغرض. فلو كان ذلك قادحاً لم يأمر به عليه الصلاة والسلام في العبادات وما معها.

ومن ذلك أن يجدد وضوءه وينوي التبرّد. أو التنظيف. وجميع هذه الأغراض لا يدخل فيها تعظيم الخلق. بل هي تشريك أمور من المصالح ليس لها إدراك ولا تصلح للإدراك ولا للتعظيم : فلا تقدح في العبادات.

فظهر الفرق بين قاعدة الرياء في العبادات وبين قاعدة التشريك في العبادات غرضاً آخر غير الخلق. مع أن الجميع تشريك. نعم. لا يمنع أن هذه الأغراض المخالطة للعبادة قد تنقص الأجر. وأن العبادة إذا تجردت عنها زاد الأجر وعظم الثواب. أما الإثم والبطلان فلا سبيل إليه. ومن جهته حصل الفرق لا من جهة كثرة الثواب وقلته اهـ.

وقال الحافظ السيوطي - رحمه الله - في «الأشباه والنظائر» : «للتشريك في النية نظائر. وضابطها أقسام. الأول. أن ينوي مع العبادة ما ليس بعبادة. فقد يبطلها... وقد لا يبطلها. وفيه صور. منها. ما لو نوى الوضوء أو الغسل والتبرّد. ففي وجه لا يصح للتشريك. والأصح الصحة. لأن التبرّد حاصل. قصده أم لا. فلم يجعل قصده تشريفاً وتركاً للإخلاص. بل

هو قصد للعبادة على حسب وقوعها. لأن من ضرورتها حصول التبرّد ومنها ما لو نوى الصوم أو الحمية أو التداوي. وفيه الخلاف المذكور. والأصح الصحة. وقد نص على ذلك أيضاً ابن الهمام من الحنفية في فتح القدير فقال : لو نوى الصوم والحمية أو التداوي. فالأصح الصحة. لأن الحمية أو التداوي حاصل قصده أم لا. فلم يجعل قصده تشريفاً وتركاً للإخلاص. بل هو قصد للعبادة على حسب وقوعها. لأن من ضرورتها حصول الحمية أو التداوي. اهـ.

فالأحكام الشرعية المعللة بقوائدها في الآيات والأحاديث لا تحصي كثرة. ومن ذلك أيضاً :

- المتابعة بين الحج والعمرة بنية الخلاص من الفقر.

- الاستغفار بنية الحصول على الأموال والبنين.

- قول بعض الأذكار ليعظمه الله من الأذى.

- صلاة الفجر في جماعة ليكون في حفظ الله وكلائته.

- التيسير على المعسر. ليمسر الله عليه في الدنيا.

- الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للخلاص من الهموم.

- أداء الزكاة ليكثر ماله وينمو.

- الإكثار من العبادة قاصداً حفظ ذريته من بعده.

- الاستغفار بنية الشفاء من المرض.

وظاهر هذه التصوص أن للإنسان أن يعمل العمل الصالح قاصداً الحصول على هذا الأثر الدنيوي المترتب عليها : لأن الله لم يجعل هذه الفوائد الدنيوية إلا ترغيباً للناس بها. بشرط أن يكون قصد وجه الله هو الباعث الأساس له على الطاعة. وقصده لهذه الثمرات الدنيوية تبعاً وضمناً.

وعلى هذا يحمل فعل بعض السلف : كما قال سعيد بن جبيرة : «إني لأزيد في صلاتي من أجل ابني هذا» . قال هشام : رجاء أن يحفظ فيه. انتهى من «حلية الأولياء» (٢٧٩/٤).

ويبقى أن من فعل العبادة خالصاً وقاصداً أجر الله ووابه فقط أكمل وأفضل وأكثر أجراً ممن قصد مصلحة في الدنيا وتوابعها. اهـ.

والله الموفق.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط؛ عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشرع غيره - في أي شأن من شؤون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.



مفاجأة

سعر الكرتونية

١٠٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٢٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

**هدايا
قيمة**



يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513